



تصوف کے صحیح تعارف اور اُس کے بنیادی مسائل پر مشتمل دہشتین
مضامین کا مجموعہ، جن سے یہ بات بے غبار ہو کر سامنے آتی ہے کہ
درحقیقت تصوف بھی دین ہی کا ایک شعبہ ہے جو تمام تر قرآن و
سنت ہی سے ماخوذ اور انہی کی تعلیمات کا پتھر ہے۔

دل کی دنیا

urdukutabkhanapk.blogspot

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ
مفتی اعظم پاکستان

مکتبہ معارف القرآن کراچی
(Quranic Studies Publishers)

فہرست مضامین دل کی دنیا

تقریباً حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ	۵	
علم تصوف اور اس کا موضوع	۷	۱
امراض باطنہ کے علاج کی اہمیت	۱۲	۲
تصوف کی حقیقت اور اس کے معاملے میں افراط و تفریط	۱۶	۳
اعمال باطنہ	۲۳	۴
اعمال باطنہ کی مجمل فہرست	۲۴	۵
اعمال باطنہ کے فرائض و واجبات	۲۴	۶
اعمال باطنہ کے حرام و ناجائز	۲۴	۷
اعمال ظاہرہ اور باطنہ میں ایک خاص فرق	۲۴	۸
اعمال باطنہ کی اصلاح کیلئے مرشد کی ضرورت	۲۵	۹
اعمال باطنہ کی اصلاح کیلئے امام غزالی کی تجویز	۲۶	۱۰
پہلا طریقہ مرشد کامل اور اس کا اتباع ہے	۲۶	۱۱
ایک شیطانی فریب اور اس کا جواب	۲۷	۱۲
ایک اور شیطانی فریب	۲۹	۱۳
اولیاء اللہ کی پہچان	۳۰	۱۴
اصلاح باطن کا دو سرا طریقہ	۳۰	۱۵
تیسرا طریقہ	۳۲	۱۶
چوتھا طریقہ	۳۳	۱۷
نفسانی خواہشات اور ان کی قسمیں	۳۴	۱۸
نفسانی خواہشات کی دو قسمیں	۳۶	۱۹
مجاہدہ کی حقیقت	۳۷	۲۰
مجاہدہ کی حقیقت ایک مثال میں	۳۷	۲۱

۲۸.....	علماءِ ظہاء	۲۲
۳۰.....	مقامِ محبت	۲۳
۳۳.....	مقامِ شوق و انس اور رضا بالقضاء	۲۴
۳۵.....	رضا بالقضاء	۲۵
۳۶.....	یار جس حال میں رکھے وہی حال اچھا ہے	۲۶
۳۹.....	جو چیزیں دل کو تباہ کر دالتی ہیں	۲۷
۵۰.....	تمام رذائل کی جڑ	۲۸
۵۲.....	زبان کی آفتیں	۲۹
۵۳.....	لا یعنی باتیں	۳۰
۵۵.....	فضول مباحثے	۳۱
۵۵.....	مراء و جدال	۳۲
۵۷.....	مجاہدہ	۳۳
۵۹.....	ہمارے زمانے کا مجاہدہ	۳۴
۶۰.....	ایک اہم بات	۳۵
۶۱.....	اصلاح کی طرف پہلا قدم توبہ!	۳۶
۶۳.....	توبہ کے تین درجے	۳۷
۶۵.....	صبر اور اس کی قسمیں	۳۸
۷۱.....	مقامِ شکر	۳۹
۷۶.....	مقامِ زہد	۴۰
۸۱.....	مقامِ توحید	۴۱
۸۷.....	مقامِ توکل	۴۲
۸۹.....	توکل کی تین قسمیں	۴۳
۹۱.....	توکل اور ترکِ اسباب	۴۴
۹۲.....	یقینی اسباب	۴۵
۹۲.....	ظنی اسباب	۴۶
۹۳.....	اسبابِ خفیہ	۴۷

بسم الله الرحمن الرحيم .

تقریظ

از حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم

نائب مہتمم جامعہ دارالعلوم کراچی

الحمد لله رب العالمین ، و الصلاة والسلام علی

رسوله الکریم ، و علی آلہ و أصحابہ اجمعین .

أما بعد :

رمضان کی بات ہے کہ میرے والد ماجد حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب قدس سرہ سے بعض حضرات نے اصرار کیا کہ نماز فجر کے بعد ”تصوف“ کے تعارف اور اس کے بنیادی مسائل پر خطاب فرمائیں۔ حضرت والد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے یہ درخواست منظور فرمائی اور روزانہ فجر کے بعد کبھی پندرہ بیس منٹ کبھی آدھا گھنٹہ اور کبھی اس سے کچھ زیادہ دیر تک یہ بیان شروع ہو گیا۔ یہ بیان اتنا دلکش اتنا دلنشین اور اتنا مفید ثابت ہوا کہ اس کے سامعین آج تک اس کے کیف و سرور کو یاد کرتے ہیں۔

”تصوف“ کے بارے میں طرح طرح کی غلط فہمیاں لوگوں میں پھیلی ہوئی ہیں، کوئی اسے قرآن و سنت کی تعلیمات سے الگ کوئی چیز سمجھ کر اسے بدعت قرار دیتا ہے، کوئی شریعت کو اس کا حریف سمجھ کر صرف تصوف ہی کو مدارِ نجات قرار دیتا ہے اور شرعی احکام کو اس کے مقابلے میں کوئی اہمیت دینے کیلئے تیار نہیں..... حضرت والد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ان بیانات نے تصوف کی اصل حقیقت اتنے دلنشین انداز میں بیان فرمائی کہ افراط و تفریط کے ان خیالات کا قلع قمع ہو گیا اور یہ بات بے غبار ہو کر سامنے آگئی کہ درحقیقت تصوف بھی دین ہی کا ایک شعبہ ہے جو تمام تر قرآن و سنت ہی سے ماخوذ اور انہی کی تعلیمات کا پھول

ہے۔

ان بیانات کو اس وقت ٹیپ ریکارڈر کی مدد سے محفوظ بھی کیا گیا اور بعد میں راقم الحروف نے ٹیپ ریکارڈر کی مدد سے انہیں قلمبند بھی کرنا شروع کیا اور جب ماہنامہ ”البراق“ میری ادارت میں نکلنا شروع ہوا تو میں ہر ماہ ان بیانات کا کچھ حصہ قلمبند کر کے ”دل کی دنیا“ کے مستقل عنوان کے تحت شائع کرتا رہا۔ قلمی شکل میں یہ بیانات حضرت والد صاحب قدس سرہ کی نظر سے بھی گزرے اور انہوں نے بعض مقامات پر ترمیم و اضافہ بھی فرمایا۔

افسوس ہے کہ میں یہ سلسلہ زیادہ عرصے جاری نہیں رکھ سکا اور بعد میں وہ ٹیپ بھی محفوظ نہ رہے جن کی مدد سے میں انہیں قلمبند کرتا تھا، لہذا اس بات کا انتظار رہا کہ کسی وقت حضرت والد صاحب قدس سرہ ہی بہ نفس نفیس ان کی تکمیل فرمائیں گے۔ لیکن حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو اپنی مصروفیات اور علالت کی وجہ سے اس کا موقع نہ ملا۔ یہاں تک کہ آپ دنیا سے تشریف لے گئے۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ۔

اب خواہر زادگان عزیز مولوی نعیم اشرف اور مولوی فہیم اشرف سلمبھانے ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ سے ان مضامین کا مجموعہ شائع کرنے کا ارادہ کیا ہے اگرچہ ان بیانات کے بہت سے عنوانات ابھی ضبط تحریر میں نہیں آ سکے۔ لیکن جتنے مضامین اس مجموعے میں آئے ہیں وہ بھی بذات خود بہت مفید ہیں۔ اور کم از کم ان سے تصوف کا صحیح تعارف اور اس کے بنیادی خدوخال ضرور سامنے آجاتے ہیں۔

نیز ان کے مطالعے سے اپنی اصلاح کی فکر بیدار ہوتی ہے۔ دل سے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس مجموعے کو امت کیلئے مفید بنائیں اور ہم سب کو اس سے فائدہ اٹھا کر اپنی اصلاح کی طرف متوجہ ہونے کی توفیق عطا فرمائیں۔ آمین!

احقر

محمد تقی عثمانی

دارالعلوم کراچی نمبر ۱۴

۱۹ / ذی قعدہ ۱۴۱۶ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم ○

علم تصوف اور اس کا موضوع

”سیپارہ دل ہیں کہ کتابے بہ ازیں نیست“

ہم اور آپ انسان ہیں، ہمیں اپنے انسان ہونے پر فخر بھی ہے، لیکن کیا کبھی آپ نے غور کیا کہ ”انسان“ کہتے کسے ہیں؟ کیا انسان اس گوشت پوست، ان ہاتھ پاؤں، ناک کان، اور اس ظاہری ڈھانچے کا نام ہے؟ کیا انسان کا لفظ صرف ہمارے ظاہری جسم اور اعضاء و جوارح کے لئے وضع ہوا ہے؟ آپ غور کریں گے تو ان سوالات کا جواب آپ کو نفی میں ملے گا، اس لئے کہ واقعات اس کی تردید کرتے ہیں، اس بات کو ذہن نشین کرنے کے لئے ایک مثال پر غور کیجئے:

زید ایک انسان ہے، اپنی زندگی میں وہ اپنے مال و دولت اور زمین جائیداد کا مالک ہے، اپنی بیوی کا شوہر ہے، اپنے دفتر کا افسر ہے، اپنے ماتحتوں پر اس کا حکم چلتا ہے، اس کے چھوٹے اس سے ڈرتے ہیں، جب تک اس کے سینہ میں آخری سانس باقی ہے اس وقت تک کسی کی مجال نہیں ہے کہ اس کی اجازت کے بغیر اس کا مال لے اڑے، یا اس کی جائیداد پر قبضہ کر بیٹھے، یا اس کی بیوی کو اپنی بیوی بنالے، اگر کوئی ایسا کرے گا تو قانون اس کی پشت پناہی کے لئے موجود ہے، قانوناً وہ شخص سزا کا مستحق ہو گا۔

لیکن جہاں آخری سانس اس کے منہ سے نکلا تو نہ وہ مال و دولت کا مالک رہا، نہ

زمین جائیداد کا نہ بیوی اس کی رہی نہ اسکے ماتحت اس کی لاش صحیح سالم ابھی گھر میں موجود ہے، لیکن اس کی تمام دولت کسی اور کی ہو چکی ہے جو مکان اس نے اپنے لئے تعمیر کیا تھا اب غیروں کی ملکیت ہے جن نوکروں پر وہ حکم چلاتا تھا اب وہ کسی اور کے چشم و ابرو کو دیکھتے ہیں۔

اگر انسان اس گوشت پوست اور ظاہری ڈھانچہ کا نام تھا تو سوال یہ ہے کہ یہ اتنا بڑا انقلاب کیسے رونما ہو گیا۔ اس کا جسم وہی جسم ہے اس پر وہی گوشت پوست اب بھی موجود ہے اس میں ہاتھ پاؤں اور ناک کان اسی طرح لگے ہوئے ہیں لیکن اب اس کو کوئی انسان کیوں نہیں کہتا؟ اب اسے انسانی حقوق کیوں حاصل نہیں؟

معلوم ہوا کہ ”زید“ صرف گوشت پوست اور ظاہری ڈھانچہ کا نام نہیں تھا سوال یہ ہے کہ وہ پھر کس چیز کا نام تھا؟ آئیے دیکھیں کہ ”زید“ کی لاش میں وہ کونسی چیز ختم ہو گئی ہے جس کی بناء پر اب اسے انسان نہیں کہا جاتا؟.... ذرا سا غور کریں گے تو معلوم ہو گا کہ ”زید“ کی لاش میں اور تمام چیزیں موجود ہیں صرف ایک چیز کی کمی ہے اور وہ ہے.... ”روح“ اسی روح کی کمی سے اب زید وہ زید نہیں رہا جو کبھی کوٹھی بنگلوں کا مالک تھا اور جس کا اس کے ماتحتوں پر حکم چلا کرتا تھا۔

اس تشریح سے واضح ہو گیا کہ انسان صرف گوشت پوست اور جسم کا نام نہیں ہے بلکہ جسم اور روح کے مجموعہ کا نام ہے جب تک روح کا تعلق جسم کے ساتھ قائم رہتا ہے اس وقت تک انسان انسان کہلاتا ہے اور جب روح جسم کی قید سے آزاد ہو جاتی ہے تو پھر وہ ایک بے جان لاش بن جاتا ہے انسان نہیں رہتا۔

اسی بات کو دوسرے پیرایہ میں یوں کہہ لیجئے کہ انسان میں دو قسم کے جہان پائے جاتے ہیں ایک جسم اور مادہ کا جہان جسے ہم آنکھوں سے دیکھ کر اور ہاتھوں سے چھو کر محسوس کر لیتے ہیں اور اس جہان کے ساتھ ایک باطنی جہان اور ہے جسے ہم نہ دیکھ سکتے ہیں نہ چھو سکتے ہیں۔ اسی باطنی دنیا میں ”روح“ آباد ہے اسی پوشیدہ دنیا میں دل دھڑکتا ہے اسی میں خواہشیں جنم لیتی ہیں اسی میں امنگیں اور آرزوئیں پروان چڑھتی ہیں اسی میں سرور اور غم نفرت اور محبت ایثار اور بغض جیسے جذبات پرورش پاتے ہیں اور

لطف کی بات یہ ہے کہ یہی پوشیدہ دنیا جسے ہماری آنکھیں نہیں دیکھ سکتیں، انسان کی اصل دنیا ہے، جب تک اس دنیا کا نظام چلتا رہتا ہے اسی وقت تک انسان زندہ رہتا ہے اور اسے معاشرے میں تمام انسانی حقوق حاصل ہوتے ہیں، لیکن جہاں یہ نظام بند ہو جاتا ہے وہیں انسان مردہ کھلانے لگتا ہے، اور اس کے تمام حقوق سلب ہو جاتے ہیں۔

پھر جس طرح انسان کا ظاہری جسم کبھی تندرست ہوتا ہے اور کبھی اسے بیماریاں لگ جاتی ہیں، اسی طرح روح بھی کبھی صحت مند ہوتی ہے اور کبھی بیمار ہو جاتی ہے جس طرح زکام، نزلہ، بخار اور مختلف قسم کے درد جسم کی بیماریاں ہیں، اسی طرح غم و غصہ، خود غرضی، تکبر، ریاء اور خود پسندی روح اور دل کی بیماریاں ہیں۔

اسلام چونکہ زندگی کا ایک ہمہ گیر نظام ہے، اس لئے اس نے انسان کی ان دو حیثیتوں کو نظر انداز نہیں کیا، اس نے جہاں ہمارے ظاہری جسم کے متعلق ہمیں کچھ ہدایات دی ہیں، وہاں ہمارے دل کی پوشیدہ دنیا سے متعلق بھی ہمیں کچھ احکام بتلائے ہیں، جس طرح ہماری ظاہری زندگی میں وہ ہمیں نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ جیسے بہترین اعمال کو اختیار کرنے کی تلقین کرتا ہے، اور کچھ برے کاموں سے روکتا ہے، اسی طرح ہماری باطنی زندگی میں اپنے آپ کو کچھ بہترین صفات سے آراستہ کرنے کا حکم دیتا ہے، اور کچھ رذیل صفات سے پاک کرینکا۔

اسلام کے جو احکام ہماری ظاہری زندگی سے متعلق ہیں وہ علم فقہ کا موضوع ہیں، اور جو احکام ہمارے باطن کی پوشیدہ دنیا سے تعلق رکھتے ہیں وہ علم تصوف میں بیان کئے جاتے ہیں۔

لہذا علم تصوف کا موضوع ہمارے دل کی وہ دنیا ہے جو ہمیں اپنی آنکھوں سے نظر نہیں آتی، مگر اس کا ہماری زندگی سے نہایت گہرا تعلق ہے، سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ دل کیا ہے؟ طبیبوں اور ڈاکٹروں سے پوچھئے تو وہ اس کا جواب یہ دیں گے کہ دل گوشت کا ایک ٹوٹھڑا ہے، جو انسان کے سینہ میں بائیں جانب لٹکا ہوا ہے، اور اس کے جوف میں سیاہ قسم کا جما ہوا خون ہوتا ہے، جو سویداء قلب کہلاتا ہے، اور جب یہ ٹوٹھڑا خون کو پپ کر کے باہر کی طرف پھینکتا ہے تو اس کو دل کی دھڑکن سے تعبیر کرتے ہیں، اسی طرح روح اطباء کے

نزدیک اس بھاپ اور اسٹیم کا نام ہے جو قلب کے اندر خون سے پیدا ہوتی ہے اور شریانوں کے ذریعہ سارے بدن میں پہنچ جاتی ہے۔

لیکن تصوف میں جس چیز کو دل اور روح کہا جاتا ہے وہ اس ظاہری روح اور دل سے کسی قدر مختلف ہے تصوف کی اصطلاح میں ”دل“ اور ”روح“ دو لطیف قوتیں ہیں جو انسان کے خالق نے اس ظاہری قلب و روح کے ساتھ پیدا کی ہیں جس طرح آنکھ دیکھنے کی، کان سننے کی اور ہاتھ چھونے کی طاقت رکھتے ہیں اسی طرح خون کا یہ لو تھڑا جسے ”دل“ کہتے ہیں خواہشیں کرنے کی طاقت رکھتا ہے تصوف کی اصطلاح میں دل اسی طاقت کا نام ہے جو انسان میں مختلف خواہشیں اور جذبات پیدا کرتی ہے۔

دل اور روح کی یہ لطیف اور پوشیدہ قوتیں ہمارے ظاہری قلب کے ساتھ کیا جوڑ رکھتی ہیں؟ ان دونوں میں باہم کیسا ربط ہے؟ اس کی حقیقت ہم نہیں جانتے ہمیں صرف اتنا معلوم ہے کہ ان دونوں میں باہم گہرا ربط ہے کس طرح ہے؟ یہ صرف خدا جانتا ہے جس نے یہ جوڑ پیدا کیا ہے جس طرح ہمیں یہ معلوم نہیں کہ مقناطیس اور لوہے میں کیا ربط ہے؟ مقناطیس روٹی اور کاغذ کو کیوں نہیں کھینچتا؟ اسی طرح ہمیں یہ بھی معلوم نہیں کہ قلب و روح کی یہ پوشیدہ قوتیں خون کے اس لو تھڑے سے کیا جوڑ رکھتی ہیں؟ اسی لئے جب مشرکین نے روح کی حقیقت کے بارے میں سوال کیا تو اس کے جواب میں یہی کہا گیا کہ

﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾

”یعنی روح ایک امر ربی ہے جس کی حقیقت تم نہیں جان سکتے۔“

تصوف ہمیں یہ بتاتا ہے کہ دل کی یہ پوشیدہ دنیا انسان کی ظاہری دنیا کی بنیاد ہے اور اسی پر انسان کا بناؤ اور بگاڑ موقوف ہے اگر دل کی یہ دنیا صحیح ہے اس کا نظام ٹھیک ٹھیک چل رہا ہے اس میں صحیح خواہشیں پیدا ہوتی ہیں۔ صحیح جذبات جنم لیتے ہیں تو انسان صحت مند ہے اور اگر اس کا نظام گڑبڑ ہے تو انسان کی ظاہری زندگی کا نظام بھی گڑبڑ ہو جاتا ہے سرکارِ دو عالم ﷺ نے اسی حقیقت کو آج سے تیرہ سو سال پہلے اس طرح بیان فرمایا تھا:

”أَلَا إِنَّ فِي الْجَسَدِ لِمَضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ

كله و اذ افسدت فسد الجسد كله ، ألا وهي القلب “ .
”یعنی خبردار! جسم میں ایک لو تھڑا ہے اگر وہ درست رہے تو پورا جسم درست
رہتا ہے اور اگر وہ بگڑ جائے تو پورا جسم بگڑ جاتا ہے“ ۔

دل کے سنورنے اور بگڑنے کا کیا مطلب ہے؟ وہ کن چیزوں سے سنورتا اور کن
چیزوں سے بگڑتا ہے؟ اس کی بیماریاں کیا ہیں؟ اور ان کا علاج کیسے کیا جاسکتا ہے؟ بس یہی
باتیں علم تصوف کا موضوع ہیں اور انہی باتوں کو قدرے تفصیل اور وضاحت کے ساتھ
میں آئندہ نشستوں میں بیان کرنا چاہتا ہوں ۔



اُردو کُتب خانہ

URDUKUTABKHANAPK.BLOGSPOT

امراض باطنہ کے علاج کی اہمیت

علاج آتش رومی کے سوز میں ہے ترا

پچھلی مجلس میں یہ بتلایا گیا تھا کہ انسان صرف اس کے ظاہری ڈھانچے کا نام نہیں، بلکہ اس کا اصلی جوہر اس کا باطن ہے جس کو قلب اور روح وغیرہ کے الفاظ سے تعبیر کیا جاتا ہے، پھر صحیح بخاری کی حدیث سے یہ بھی بتلایا گیا تھا کہ انسان کے ظاہری اعمال کی صحت و فساد اور بناؤ اور بگاڑ بھی اس کے باطن کے بناؤ و بگاڑ پر موقوف ہے۔

آج کی مجلس میں یہ بتلانا ہے کہ جس طرح ظاہر بدن کبھی تندرست ہوتا ہے کبھی بیمار، اور تندرستی قائم رکھنے کے لئے غذا ہوا وغیرہ سے تدبیر کی جاتی ہے، بیماریوں کو دفع کرنے کے لئے دواؤں سے علاج کیا جاتا ہے، اسی طرح انسان کے باطن کی تندرستی کی تدبیر اپنے خالق و مالک کو پہچاننا اس کا ذکر و شکر اور اس کے احکام کی اطاعت ہمہ وقت کرنا ہے اس کی بیماری اللہ کی یاد سے غفلت اس کے احکام کی خلاف ورزی ہے قرآن کریم کا ارشاد ہے۔

﴿غَفَىٰ قُلُوبُهُمْ مَرَصًا ۚ فَرَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾

”ان کے دلوں میں (کفر و نافرمانی کی) بیماری سے سوائے اللہ نے ان کی بیماری اور بڑھادی۔“
یہ دل کی بیماریاں کفر، شرک، نفاق، حسد، کینہ، تکبر، نخوت، حرص، بخل، حب جاہ، حب مال، غرور وغیرہ ہیں اور تندرستی یہ ہے کہ اپنے مالک حقیقی حق تعالیٰ کو پہچانے، تمام نفع نقصان، تکلیف راحت کا مالک اس کو سمجھے، اس کی نعمتوں کا شکر ادا کرے، کوئی

”تکلیف پیش آئے تو صبر سے کام لے، تمام معاملات میں اللہ پر بھروسہ کرے، اس کی رحمت کا امیدوار اور عذاب سے ڈرتا رہے، اس کی رضا جوئی کی فکر میں رہے، اور صدق و اخلاص کے ساتھ تمام احکام بجالائے۔

ان باطنی امراض سے نجات حاصل کرنے کا مکمل علاج قرآن کریم ہے:

﴿وَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾

”ہم نازل کرتے ہیں قرآن سے وہ چیز جو شفاء اور رحمت ہے مؤمنین کے لئے“۔

دوسری جگہ ارشاد ہے:

﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ﴾

”یعنی آپ ﷺ کہہ دیجئے کہ یہ قرآن ایمان والوں کیلئے ہدایت ہے اور شفاء“۔

لیکن باطنی بیماریوں اور ان کے علاج میں ایک بڑا فرق یہ ہے کہ ظاہری بیماریاں تو آنکھوں اور دوسرے حواس سے محسوس کی جاسکتی ہیں، نبض کی حرکت، خون اور فضلات کا امتحان کر کے معلوم کی جاسکتی ہیں، ان کے معالجات بھی محسوس آلات اور دواؤں سے کئے جاتے ہیں، باطنی امراض نہ آنکھوں سے دکھائی دیتے ہیں، نہ نبض وغیرہ سے ان کو پہچانا جاسکتا ہے، اسی طرح ان کا علاج بھی محسوس غذاؤں اور دواؤں سے نہیں ہوتا، ان امراض کی تشخیص اور علاج کی تجویز صرف قرآن و سنت کے بتلائے ہوئے اصول ہی سے ہو سکتی ہے۔

قرآن و سنت میں انسان کے ظاہری اعمال اور معاملات اور باطنی عقائد اور اخلاق سب ہی کی اصلاح کا مکمل نظام موجود ہے۔

امت میں صحابہ و تابعین سے لے کر موجودہ زمانے کے صالحین کا ملین تک جس کو جو کچھ کمال حاصل ہوا ہے وہ صرف اسی نظام عمل کی مکمل پابندی سے ہوا ہے، وہ جس طرح

نماز، روزے، حج، زکوٰۃ کے پابند تھے اسی طرح صدق، اخلاص، توحید، تواضع، صبر، شکر، توکل، زہد وغیرہ باطنی اعمال میں بھی ویسا ہی کمال رکھتے تھے، وہ جس طرح، جھوٹ، فریب، چوری، بے حیائی وغیرہ گناہوں سے ڈرتے بچتے تھے، ٹھیک اسی طرح کبر و نخوت، دوسروں کی تحقیر و توہین، حب جاہ، حب مال، حرص، بخل وغیرہ باطنی گناہوں کو بھی ایسا ہی حرام جانتے، اور ان سے پرہیز کا اہتمام کرتے تھے۔

علماء امت نے عوام کی سہولت کے لئے قرآن و سنت کے اس پورے نظام کو چند علوم و فنون میں الگ الگ جمع کر کے مدون کر دیا، اعمال ظاہرہ نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ اور نکاح و طلاق اور تمام معاملات کو علم فقہ میں اور اعمال باطنیہ میں سے عقائد کو علم عقائد میں اور اخلاق و معاشرت کو علم تصوف میں جمع کر دیا۔

بعض حضرات علماء نے تینوں علوم کو یکجا بھی لکھا ہے، علامہ ابن السبکی نے اپنی کتاب ”جمع الجوامع“ میں جو اصول فقہ کی مشہور کتاب ہے اس کے آخر میں بعنوان ”خاتمہ“ تصوف و اخلاق اور اعمال باطنیہ کی بھی کچھ تفصیل لکھی ہے۔

امام قشیری رحمۃ اللہ علیہ نے رسالہ قشیریہ، حضرت سروردی رحمۃ اللہ علیہ نے ”عوارف المعارف“، امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے ”احیاء العلوم“ وغیرہ مستقل تصانیف میں اعمال باطنیہ کی اصلاح اور ان کی اہمیت پر نہایت تفصیلی بحث فرمائی ہے، اور اس آخری دور میں حضرت حکیم الامت سیدی مولانا اشرف علی صاحب تھانوی قدس سرہ نے اس موضوع پر ”التکشف، النشرف، مسائل السلوک، تعلیم الدین، قصد السبیل وغیرہ نہایت جامع کتابیں تحریر فرمائی ہیں۔

مگر ایک زمانہ دراز سے مسلمانوں کی دین اور علوم دینیہ سے عام غفلت کے نتیجے میں سب ہی علوم دینیہ سے مسلمانوں کی اکثریت بے بہرہ ہوتی چلی گئی، خصوصیت سے آخر الذکر علم جس کا تعلق اعمال باطنیہ کی اصلاح سے ہے وہ تو ایسا متروک ہوا کہ عوام تو عوام علماء کی ایک بڑی تعداد بھی اس سے بے تعلق ہو گئی، صرف اعمال ظاہرہ کی پابندی میں دین کو منحصر سمجھ لیا گیا، صدق و اخلاص، توحید و توکل، صبر و شکر، قناعت و زہد، تقویٰ کے صرف الفاظ زبانوں پر رہ گئے، حب جاہ، حب مال و نخوت، وغرور، غیظ و غضب، کینہ و حسد، جیسے

محرمات اور مملک امراض سے نجات حاصل کرنے کی فکر بھی دلوں سے محو ہو گئی۔

میرا خطاب اس معاملے میں سب سے پہلے اپنے نفس سے اور پھر دوسرے اہل علم سے ہے کہ ہم نے اپنا ظاہر تو کچھ دین کے مطابق بنا لیا ہے، اعمال ظاہرہ کی حد تک ہم پابند شریعت بھی سمجھے جاتے ہیں، اور ایسے تمام گناہوں سے بچنے کا بھی کسی حد تک اہتمام کرتے ہیں جو عوام کی نظر میں منصب علم و علماء کے خلاف سمجھے جاتے ہیں، اور جو لوگ ان میں مبتلا ہوں عوام کی نظر سے گر جاتے ہیں، لیکن باطنی محرمات اور کبیرہ گناہ جو درحقیقت ظاہری گناہوں سے زیادہ سخت گناہ ہیں ان سے بچنے کا کوئی اہتمام ہم میں نظر نہیں آتا۔

یہاں ایک سوال ہم سب کو اپنے نفس سے یہ کرنا چاہئے کہ ہماری نماز روزہ وغیرہ عبادات اور چوری، بد معاشی، عیاشی اور سینما وغیرہ عام کھیل تماشوں سے ہمارا اجتناب اگر فی الواقع فکر آخرت اور خوف خدا کے نتیجے میں ہے تو اس کی کیا وجہ ہے کہ ان سے زیادہ بڑے گناہوں میں ہم بالکل بے فکری کے ساتھ مبتلا ہیں، ان میں نہ خوف خدا سامنے آتا ہے نہ فکر آخرت۔

کہیں ایسا تو نہیں کہ ہمارے یہ اعمال ظاہرہ خالص اللہ کے لئے ہونے کے بجائے ہماری پیشہ ورانہ ذہنیت کے نتیجے میں ہوں، ان کا تعلق خدا اور آخرت سے نہیں بلکہ اپنے پیشے سے ہو کہ اگر نماز روزہ وغیرہ چھوڑا گیا یا محرمات حلالہ ظاہرہ کا ارتکاب کیا گیا تو ہمیں ملے ہوئے منصب تعلیم و فتویٰ اور امامت و خطابت وغیرہ ہم سے چھن جائیں گے اس لئے صرف ان گناہوں سے بچنے کا ہم اہتمام کرتے ہیں، جو ہمارے پیشے اور جبہ و دستار میں نہیں کھپتے، اور باطنی گناہ جن پر جبہ و دستار کا پردہ ڈالا جاسکتا ہے، ہم نے ان کو شیر مادر سمجھ لیا ہے۔ آج ہماری تعلیم و تبلیغ جو بے اثر ہو کر رہ گئی ہے بلکہ فتنوں اور جھگڑوں کا ذریعہ بن گئی اس کا واحد سبب ہماری یہ روش ہے۔ **إنا لله و إنا إليه راجعون**۔

تجربہ شاہد ہے کہ دنیا میں صرف انہیں علماء کی تعلیم و تبلیغ اور اصلاح و تربیت کے آثار باقی رہے جن کے قلوب تقویٰ اور خشیت اللہ اور اخلاص سے لبریز تھے، ورنہ بڑے بڑے محققین کا کہیں نام و نشان نظر نہیں آتا، **اللهم اننا نسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى**۔

تصوف کی حقیقت اور اس کے معاملے میں افراط و تفریط

پچھلی مجلسوں میں یہ واضح ہو چکا ہے کہ انسان قلب اور قالب یعنی باطن و ظاہر کے مجموعے کا نام ہے قرآن و سنت نے جو انسان کی صلاح و فلاح کا مکمل نظام بتلایا ہے اس کے احکام دونوں سے متعلق ہیں، سہولت کے لئے ظاہری اعضاء انسانی سے متعلق احکام عبادات، نکاح و طلاق، معاملات کو علم فقہ میں مدون کر دیا گیا ہے، اور باطن یعنی قلب و روح سے تعلق رکھنے والے احکام اعتقادات و اخلاق کو علم عقائد اور علم تصوف میں الگ الگ جمع کر دیا گیا ہے، اور درحقیقت یہ سب کتاب و سنت کی ہی تعلیمات کے مختلف شعبے ہیں، ان میں سے ہر ایک کو دو سرے سے الگ بھی اس طرح کہہ سکتے ہیں کہ جیسے ہاتھ الگ عضو ہے، پاؤں الگ، آنکھ اور چیز ہے ناک اور قلب، جگر، معدہ، آنتیں سب الگ الگ اعضاء ہیں، لیکن مجموعہ انسانیت کی تکمیل ان سب کے مجموعے سے ہوتی ہے، ان میں سے کسی ایک کو لیکر دو سرے سے استغناء نہیں ہو سکتا، نہ ایک کا وجود دو سرے کیلئے منافی ہے، نہ ایک کا عمل دو سرے کے عمل سے ٹکراتا ہے۔

اسی طرح عقائد، فقہ، تصوف بلاشبہ الگ الگ علوم و فنون ہیں، مگر انسان کامل یا مومن و مسلم ان سب کے مجموعے ہی سے بنتا ہے، قرآن و سنت کی پیروی سب پر عمل کرنے ہی سے حاصل ہو سکتی ہے، ان میں سے صرف کسی حصے کو لیکر دو سرے سے استغناء ایسا ہی

مسلک ہے جیسے کانوں کی حفاظت کریں اور آنکھوں کو ضائع کر دیں، فقہ کو تصوف کے خلاف یا تصوف کو فقہ کے خلاف سمجھنا ایسا ہی ہے جیسے آنکھوں کو کانوں کے خلاف سمجھنا، جن حضرات کو حق تعالیٰ نے ان تمام تعلیمات قرآن و سنت کا جامع بنایا ہے وہی ان تمام کی حقیقت کو پہچاننے والے ہیں، انہیں کے ارشادات سے ان علوم و فنون کا صحیح مقام اور درجہ معلوم ہو سکتا ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے فرمایا:

”شریعت بغیر طریقت (یعنی تصوف) کے نرا فلسفہ ہے، اور طریقت بغیر شریعت کے زندقہ و الحاد“۔

حضرت شاہ صاحبؒ نے اس ایک جملے میں ان تمام علوم و فنون کی پوری حقیقت کھول دی ہے کہ شریعت یعنی ظاہری اعمال کا علم تو بہت سے منافقین کو بھی تھا، اور آج بھی سینکڑوں یودی، نصرانی، اور لاندہب دہریئے مستشرقین ان علوم اسلامیہ کے بڑے محقق اور جانے والے موجود ہیں، مگر وہ نرا فلسفہ ہے، دین نہیں، دین جب ہو گا جب کہ اس کے احکام کے حق ہونے کا اعتقاد بھی ہو، اور ان کے احکام ظاہرہ و باطنہ پر عمل بھی، اس لئے صرف علوم ظاہرہ کی فن دانی اور تحقیقی مباحث نہ کوئی دینی کمال ہے، نہ اللہ و رسول ﷺ کے نزدیک اس کی کوئی حقیقت ہے۔

اسی طرح طریقت و تصوف کا نام لے کر جو کوئی احکام شریعت کے خلاف چلتا ہے وہ ایک زندقہ و الحاد اور قرآن و سنت کی تحریف ہے۔

حضرت قاضی ثناء اللہ یانی پتی رحمہ اللہ نے فرمایا:

”جس کا ظاہر پاک نہ ہو اس کا باطن پاک ہو ہی نہیں سکتا“۔

چوتھی صدی ہجری کے مشہور عالم اور شیخ صوفیاء امام ابو القاسم قشیری رحمہ اللہ نے اپنے زمانے کے مشائخ صوفیاء کے لئے جو ایک مفصل پیغام بنام ”رسالہ قشیریہ“ لکھا ہے، اور بعد کے تمام مصنفین کی کتابوں کا مدار اور متن یہی کتاب سمجھی گئی ہے، اس کے مقدمہ میں بڑی وضاحت سے ائمہ صوفیاء کے مقالات سے ثابت کیا ہے کہ طریقت شریعت سے الگ کوئی چیز نہیں، بلکہ شریعت و سنت پر پوری طرح عمل کرنے کا نام ہی

طریقت ہے، اس کے باب اول میں فرمایا کہ اسلام میں نبوت و رسالت کے بعد سب سے بڑی فضیلت صحبت رسول ﷺ سمجھی گئی ہے، اس لئے جن لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کی صحبت کا شرف حاصل کیا ان کی سب سے بڑی فضیلت اور سب سے اعلیٰ لقب ان کا ”صحابی“ ہونا ہے۔

ان کے بعد جن لوگوں نے صحابہ کی صحبت سے علم و عمل حاصل کیا ان کا سب سے بڑا تعظیمی لقب ”تابعی“ اور ان کے بعد کے لوگوں کیلئے ”تابع تابعی“ قرار پایا، یہ سب حضرات شریعت و سنت پر مکمل عمل کرنے والے کتاب و سنت کے تمام اعمال ظاہرہ و باطنہ سے پوری طرح آراستہ، شریعت و طریقت کے جامع حضرات تھے، ان کے طبقات اور القاب علوم و فنون کی تخصیصات کے بجائے صحابی، تابعی، تابع تابعی کے عنوان سے تھے، ان کے بعد لوگوں کے طریقے مختلف ہو گئے، بعض کا زیادہ اشتغال تعلیم و تعلم، تصنیف و تالیف میں زیادہ رہا۔

باطنی علوم و اعمال میں بھی ان کو کمال حاصل تھا، مگر اشتغال ان میں کم ہوا، وہ علوم ظاہرہ کے محقق ہو کر عالم، محدث، مفسر، فقیہ کہلائے اور بعض جن کا رخ عمل کی طرف اور اعمال دین کے مکمل اہتمام کی طرف زیادہ رہا وہ عباد، زہاد کہلائے، مگر علوم ظاہرہ شرعیہ میں بھی ان کو کوئی کمی نہیں تھی، مگر عباد و زہاد میں پھر کچھ ایسے لوگ بھی داخل ہو گئے جو طریق سنت سے منحرف بدعات میں مبتلا ہوئے اور مسلمانوں میں مختلف فرقے پیدا ہو گئے، ہر فرقے میں کچھ لوگ عباد و زہاد کے نام سے معروف ہو گئے، اس وقت وہ لوگ جو اہل سنت و الجماعت کے عقیدے پر قائم شریعت و سنت کے مکمل اتباع کے دلدادہ ہونے کے ساتھ عبادات و زہادت اور اعمال باطن کی تکمیل کی طرف زیادہ متوجہ ہوئے، وہ اہل تصوف کے نام سے موسوم ہوئے، اور دو سری صدی ہجری ختم ہونے سے پہلے ہی یہ اکابر مشائخ اہل تصوف کے نام سے معروف ہو گئے، جو ظاہر شریعت و سنت پر مکمل عمل کے ساتھ اپنے ایک ایک سانس کی حفاظت اور ذکر اللہ میں مشغول رہنے کا اہتمام کرنے والے، اور غفلت کے ہر خطرے سے بچنے والے تھے، امام قشیریؒ کے الفاظ اس بارے میں یہ ہیں:

ثم ظهرت البدع وحصل التداعى بين الفرق فكل فريق ادعوا أن فيهم زهاداً فانفرد خواص اهل السنة المرادون أنفاسهم مع الله تعالى الحافظون قلوبهم عن طوارق الغفلة باسم التصوف واشتهر هذا الاسم لهؤلاء الأكابر قبل المائتين من الهجرة .

(رسالة قشيرية، ص ۸)

”پھر مسلمانوں میں بھی کچھ بدعتیں نکل آئیں اور ہر فرقہ اپنی طرف یہ کہہ کر بلانے لگا کہ ہم میں بھی درویش ہیں ان کی طرف رجوع کرو اس وقت امتیاز کے لئے ان خواص اہل سنت کو تصوف کے نام سے ممتاز کر دیا گیا جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ تعلق میں اپنے ایک ایک سانس کی حفاظت کرتے ہیں اور غفلت کے تمام خیالات سے اپنے قلوب کی حفاظت کرتے ہیں اور تصوف کے ساتھ ان کے نام کی شہرت دو سری صدی ہجری سے پہلے ہی ہو گئی تھی۔“

امام قشیریؒ کی اس تشریح سے ثابت ہوا کہ اہل تصوف اور صوفی کے نام سے سلف کے زمانے میں صرف وہی لوگ معروف ہوئے جو شریعت و سنت کے پیرو اور بدعات سے مکمل اجتناب کرنے والے تھے خالی زہد و ریاضت والے جو تبع سنت نہ تھے وہ اس نام سے موسوم نہ تھے بلکہ ان سے امتیاز پیدا کرنے ہی کے لئے یہ نام اختیار کیا گیا تھا اور علماء و صوفیاء کے اوصاف میں بجز اس کے کوئی فرق نہیں تھا کہ زمانہ نبوت سے بعد اور ضعف و قوی کے سبب اعمال ظاہرہ و باطنہ میں یکساں کمال اور بیک وقت دونوں میں مکمل اشتغال ممکن نہ رہا تو علماء نے تعلیم و تعلم تصنیف و فتویٰ اور علمی موشگافیوں کو اپنے عمل کا موضوع بنا لیا اس کے مدارس قائم کئے صوفیائے کرام نے باطنی اعمال و احوال کی درستی اور اس پہلو سے مسلمانوں کی اصلاح و ارشاد کو اپنا دائرہ عمل بنا لیا اس کے لئے خانقاہیں آباد ہوئیں یہ صرف ایک تقسیم کار کا اصول تھا باہمی اختلاف کا کوئی پہلو نہ تھا کیونکہ اہل مدارس اپنے باطنی اعمال و احوال سے غافل نہ تھے اور اہل خانقاہ احکام ظاہرہ شرعیہ سے ناواقف یا ان کی حیثیت کو کم کرنے والے نہ تھے۔

لیکن زمانے کی نیرنگیاں بھی کیا کیا گل کھلاتی ہیں، دونوں طبقوں میں محقق ماہرین کی کمی شروع ہوئی، اور ایک طرف علماء میں ذکر اللہ اور فکر آخرت سے غفلت کے جراثیم آئے اور اللہ تعالیٰ اور رسول کریم ﷺ سے انتہائی محبت کا جو مقام ایمان کامل کے لئے ضروری ہے اس میں کمی آئی، دوسری طرف صوفیاء میں علوم شریعت سے ناواقفیت یا کم علمی کے جراثیم پھیلے، سنت و شریعت کے اہتمام میں کمی آئی، اس کے نتیجے میں مدارس اور خانقاہوں کے ادارے ایک دو سرے کے حریف بن کر ایک دو سرے پر الزام تراشی میں لگ گئے، مدارس میں صرف چند مسائل جان لینے کو کمال سمجھ لیا گیا، اور خانقاہوں میں چند تفسیحات و نوافل کو، مدارس میں اعمال باطن کا نقد ان ہوتا چلا گیا، اور خانقاہوں میں شریعت و سنت کا یہاں تک کہ تصوف میں صرف چند رسوم کا نام رہ گیا جن کی شریعت و سنت میں کوئی اصل نہیں۔

اس کا دو ہر اضرار امت کو پہنچا، اول تو یہی دو طبقے جو اصلاح مسلمین کے کفیل تھے، خود ان کا مجروح ہو جانا ایک بہت بڑا المیہ تھا، دوسرے ان دونوں کے اختلاف میں شدت اور ایک دو سرے کو گرانے کی کوششیں جنہوں نے مسلمانوں کی وحدت کو پارہ پارہ کر دیا۔ اس سے زیادہ اشد ایک اور افتاد یہ پڑ گئی کہ مسلمانوں میں ایسے لوگ پیدا ہونے لگے جو ان دونوں طبقوں سے بیزار اور دونوں سے برسرِ پیکار ہو گئے، ان کے پاس خود اتنی علمی یا عملی صلاحیت نہ تھی کہ ان دونوں طبقوں سے آزاد ہو کر براہ راست قرآن و سنت کی تعلیمات کو صحیح سمجھتے اور صحیح عمل کو لیتے، اور جن کے ذریعہ یہ دولت حاصل ہوتی ان سے بیزاری پیدا ہو کر ان کی مثال اس بیمار کی سی ہو گئی جو خود اپنے علاج کو نہ سمجھتا ہے اور نہ اس پر قادر ہے اور سارے حکیموں و ڈاکٹروں سے بیزار ہو جائے، ایسے حضرات نے علم دین کے محقق اور ماہر اساتذہ سے بیزاری کے نتیجے میں علم دین حاصل کرنے کے لئے صرف دینی کتابوں کے مطالعے پر اعتماد کیا، اور بہت سے قرآنی مسائل میں ایسی راہوں پر پڑ گئے جو جمہور امت کی راہ سے مختلف ہے، اس طرح دین میں ترمیم کا ایک نیا شاخسانہ پیدا ہو گیا، ان میں سے کچھ لوگوں نے علماء دین کو اپنے الزامات و اعتراضات اور استہزاء و تمسخر کا ہدف بنالیا اور کچھ لوگوں نے صوفیاء کو ام کو اور بعض نے دونوں کو۔

غار حرا میں جا کر عبادت میں مشغول رہنے کی رغبت پیدا ہو گئی تھی۔ (صحیح بخاری)
 اولیاء اللہ میں بھی شاذ و نادر کچھ حضرات ایسے ہوئے ہیں کہ جن کو بغیر مجاہدہ
 و ریاضت کے یہ انعام مل گیا۔

نفسانی خواہشات کی دو قسمیں

صوفیائے کرام کی زبان پر نفس کشی اور خواہشات نفس کی مخالفت کی تاکیدیں بار بار
 آتی ہیں۔ جو لوگ ان کی اصطلاحات سے واقف نہیں وہ اس کو عام قرار دے کر رہبانیت
 میں داخل سمجھتے اور ان حضرات پر اعتراض کرنے لگتے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ
 خواہشات نفس کی دو قسمیں ہیں ایک حقوق نفس دو سرے حظوظ نفس۔ حقوق نفس وہ
 چیزیں ہیں جن پر نفس کی بقاء موقوف ہے جیسے کھانا، پینا، سونا، جاگنا، حرکت، سکون جنسی
 تقاضا کو بقدر ضرورت پورا کرنا یہ حقوق نفس ہیں جن کا پورا کرنا صرف جائز نہیں بلکہ
 مطلوب شرعی ہے اور خاص حالات میں واجب و فرض ہو جاتا ہے۔ حدیث شریف میں ان
 کے پورا کرنے کی تاکید آئی ہے رسول کریم ﷺ کا ارشاد ہے۔

﴿..... إِنْ لِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنْ لِعَيْنِكَ عَلَيْكَ حَقًّا
 وَإِنْ لَزَوْجِكَ عَلَيْكَ حَقًّا﴾

تیرے نفس کا بھی تیرے ذمہ حق ہے تیری آنکھ کا بھی تیرے ذمہ حق ہے کہ
 کسی وقت نیند کے ذریعہ اس کو آرام دے اور تیری بیوی کا بھی تیرے ذمہ حق
 ہے۔

ان حقوق کا ترک کرنا رہبانیت ہے جو تعلیمات اسلام کے خلاف ہے۔ ہاں
 دوسری قسم حظوظ نفس ہے یعنی نفس کی وہ لذتیں جو ضرورت بقاء نفس اور بقاء نسل سے
 زائد ہوں۔ صوفیائے کرام کی اصطلاح میں نفس کشی اور مخالفت نفس سے یہی قسم مراد ہے
 کہ انسان غیر ضروری نفسانی لذتوں کا خوگر نہ ہو کیونکہ اسی راستے سے انسان گناہوں کا شکار
 ہوتا ہے۔ اور یہ کلام صرف صوفیائے کرام کا نہیں قرآن و سنت کی بیشمار نصوص اس پر شاہد

ہیں اس جگہ ایک ہی آیت مثال کے لئے کافی ہے۔

﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَاِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾

جو ڈر اپنے رب کے سامنے (حساب کے لئے) کھڑا ہونے سے اور اس نے روکا اپنے نفس کو خواہشات سے تو جنت ہی اس کا ٹھکانا ہے۔

قرآن و سنت کی اصطلاح میں لفظ ہوئی میں جو ہڈی کے بالتقابل استعمال ہوتا ہے اس سے مراد وہی ہوائے نفسانی ہے جو حظوظ کی قسم سے ہے۔ اسی سے بچنے کے لئے مجاہدات اور ریاضات کی ضرورت پیش آتی ہے۔

مجاہدہ کی حقیقت

یہ ہے کہ ناجائز کاموں اور گناہوں سے بچنے کے لئے بعض جائز کاموں کو بھی ترک کرنے کی عادت ڈالی جائے ایسے مجاہدات خود مقصود نہیں ہوتے، جب نفس پر قابو پایا لینے کا اطمینان ہو جائے ترک کر دئے جاتے ہیں، صوفیائے کرام کے واقعات شب بیداری، فاقہ کشی، ترک کلام، ترک اختلاط وغیرہ یہ سب اسی طرح کے مجاہدات ہیں۔

مجاہدہ کی حقیقت ایک مثال میں

میرے والد ماجد حضرت مولانا محمد یسین صاحب جو قطب عالم حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کے مرید اور جامع کمالات حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد تھے۔ انہوں نے خود اپنا واقعہ سنایا کہ ایک مرتبہ حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ دارالعلوم دیوبند کے طالب علم بچوں سے کچھ دیر تک خوش طبعی کی باتیں کرتے رہے تو والد صاحب نے سوال کیا کہ حضرت اکابر سلف سے زائد کلام سے بچنے کے بارے میں بڑی سخت تاکیدیں منقول ہیں۔ ان کی اصلی حیثیت کیا ہے؟ حضرت مولانا نے والد صاحب کے ہاتھ میں سے ایک کتاب لے کر اس کے ایک ورق کا گوشہ موڑ دیا اور پھر کتاب والد صاحب

کو دے دی کہ یہ مڑا ہوا ورق سیدھا کر دو۔ والد صاحب نے بار بار سیدھا کیا مگر وہ پھر مڑ جاتا تھا۔ حضرت مولاناؒ نے پھر وہ کتاب لے کر ورق کے اس گوشے کو اس کے مخالف سمت میں موڑ دیا اور پھر والد صاحب کو کتاب دی کہ اب سیدھا کر دو۔ والد صاحب نے سیدھا کر دیا تو ورق اپنی جگہ سیدھا بیٹھ گیا۔

اس مثال کے بعد فرمایا کہ بس ترک کلام ترک طعام، ترک منام وغیرہ کے مجاہدات کی یہی مثال ہے کہ مقصود تو استقامت اور سیدھا ہونا ہے مگر عادت نفس اس وقت تک سیدھا نہیں ہوتا جب تک اس کو دوسرے رخ پر بالکل نہ موڑا جائے، وہ حلال کھانے اور جائز سونے اور حلال کلام پر بھی مستقیم ہو گا جبکہ اس کو کچھ عرصہ کے لئے بالکل ترک طعام، ترک منام، ترک کلام کا ایسا خوگر بنایا جائے کہ حقوق نفس اور ضرورت سے زائد ان چیزوں کا استعمال نہ کرے اور جب وہ خوگر ہو جائے تو جائز و حلال چیزوں کا ترک پسندیدہ نہیں رہتا بلکہ سنت کے مطابق حلال چیزوں کا شکر کے ساتھ استعمال اور حرام سے اجتناب ہی اصل حالت مقصودہ محمودہ ہے۔

علماء طلباء

کتب شریعت کو پڑھ کر حلال و حرام اور مستحب و مکروہ کا علم تو حاصل کر لیتے ہیں جو بہت بڑی نعمت ہے لیکن ان چیزوں کی عملی پابندی بدون مجاہدات کے نہیں ہوتی بقول غالبہ

جاننا ہوں ثواب طاعت وزہد
پر طبیعت ادھر نہیں آتی!

اس لئے جس طرح علم دین کا حاصل کرنا فرض ہے اسی طرح اس پر عمل کی عادت ڈالنے کے لئے ضروری مجاہدات بھی لازم ہیں، امت کے تمام علماء ربانی کا یہی طریقہ رہا ہے اور ہم سے بالکل قریبی دور اکابر علماء دیوبند حضرت گنگوہیؒ، حضرت نانوتویؒ، حضرت

شیخ الہند، حضرت حکیم الامت تھانوی وغیرہم کے جو علمی اور عملی کمالات دنیا میں معروف ہیں وہ صرف کتابیں پڑھنے پڑھانے کے نتیجہ میں نہیں بلکہ ان کے ان مجاہدات کے نتیجہ ہیں جو انہوں نے اتباع ہوی سے بچنے کے لئے اختیار فرمائے اس زمانے کے مناسب مجاہدات کی تفصیل انشاء اللہ آئندہ مجلس میں آئے گی۔

مقام محبت

عشق ہی زندگی کا سوز عشق ہی زندگی کا ساز

جن باطنی اعمال کو حاصل کرنا ہر مسلمان کے لئے ضروری ہے ان میں سے ایک اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی محبت ہے۔
قرآن کریم کا ارشاد ہے:

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدَّ حُبًّا لِلَّهِ﴾

”اور جو لوگ ایمان لائے ہیں وہ اللہ سے زیادہ محبت رکھتے ہیں“
اور آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا:

﴿لَا يَوْمَن أَحَدٌ كَمَ حَتَّى يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا﴾ (او کما قال)

”تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتا جب تک اللہ اور اس کا رسول اس کے لئے ہر ماسوا سے زیادہ محبوب نہ ہو جائے۔“
ان آیات اور احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ محبت کی تحصیل ہر مسلمان پر فرض

محبت کا دعویٰ کر دینا تو بہت آسان ہے، اور ہر شخص یہ زبانی خدمت انجام دے سکتا ہے
لیکن
وَكُلُّ يَدْعَىٰ حُبًّا لِلَّيْلِ وَلَيْلَى لَا تَقْرَهُمْ بِذَاكَ

اصل دیکھنے کی چیز یہ ہے کہ محبت کی کچھ حقیقت بھی دل میں موجود ہے یا نہیں۔ دنیا
کی ہر چیز کی طرح محبت کی بھی ایک علامت ہے اور وہ علامت ہے محبوب کی اطاعت!۔
إِنَّ الْمَحَبَّ لَمَنْ يَحِبُّ مَطِيعٌ

اسی حقیقت کو قرآن کریم نے اس طرح واضح فرمایا ہے کہ:

﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾

”آپ کہہ دیجئے کہ اگر تم اللہ سے محبت رکھتے ہو تو میری اتباع کرو، اللہ تم کو محبوب رکھے گا۔“
اب سوال یہ ہے کہ یہ محبت حاصل کیسے ہو؟ اس سلسلے میں سب سے پہلا قدم یہ
ہے کہ انسان اپنے دل کو دوسری محبتوں سے خالی کرے۔ صوفیاء کرام ”نے بالکل درست
فرمایا ہے کہ قلب ایک ایسا برتن ہے جس میں دو چیزیں بیک وقت جمع نہیں ہو سکتیں دل کو
اللہ تعالیٰ نے خالصتاً اپنے ہی لئے بنایا ہے۔ اب اگر یہ دل دنیا کی اور جاہ و مال کی محبت سے
بھرا ہوا ہو تو اس میں اللہ کی محبت کیسے آئے؟

حکیم الامت حضرت تھانوی قدس سرہ ایک مرتبہ خانقاہ سے گھر جا رہے تھے، مجھے
بھی اس طرف جانا تھا، میں بھی ساتھ ہو لیا، راستے میں چلتے چلتے اچانک رکے اور جیب سے
کاغذ اور پنسل نکالی پھر کچھ لکھ کر اسے جیب میں ڈال لیا۔ پھر خود ہی مجھ سے پوچھا ”سمجھے
مولوی شفیع! کیا بات ہوئی؟“ میں نے انکار کیا تو فرمایا کہ: ”دل کا بوجھ کاغذ پر ڈال دیا، ایک
کام یاد آیا تھا جو خانقاہ میں واپس آکر کرنا ہے۔ نہ لکھتا تو دل میں کھٹکتا رہتا، اب دل فارغ
ہے،“ پھر فرمایا کہ: ”دل کو اللہ نے اپنے لئے ہی بنایا ہے۔“

لہذا دل کا صحیح مصرف اللہ کی یاد ہے، بقدر ضرورت دیگر اشیاء کے خیال میں مضائقہ
نہیں، لیکن دل کو دنیوی امور ہی کی محبت اور انہی کی فکر سے معمور رکھنا غلط ہے۔ انبیاء
و اولیاء میں اور ہم میں فرق یہی ہے کہ دنیوی کام وہ بھی کرتے تھے اور ہم بھی کرتے ہیں،

مگر وہ ”دست بکار و دل پیار“ کے مصداق تھے۔ خالص دنیا کے کام انجام دیتے وقت بھی ان کا قلب اللہ کے ذکر اور اس کی یاد میں محو ہوتا تھا اس کے برعکس ہمارا حال یہ ہے کہ ان کاموں میں ہمارے ہاتھ پاؤں تو کم صرف ہوتے ہیں مگر دل ہمہ وقت دنیا ہی میں مشغول رہتا ہے۔

حضرت صدیقہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے کسی نے پوچھا کہ آنحضرت ﷺ کی گھریلو زندگی کیسی تھی؟ انہوں نے فرمایا کہ آپ ﷺ اسی طرح گھر میں تشریف لاتے تھے جس طرح دنیا کے سب مرد، لیکن فرق یہ ہے کہ تمام دنیوی امور انجام دینے کے ساتھ ساتھ جب کان میں اذان کی آواز پڑتی تھی تو:

﴿مَرَّكَانَ لَمْ يَعْرِفْنَا﴾

”اس طرح اٹھ کر چلے جاتے تھے جیسے ہمیں پہچانتے ہی نہیں۔“

مشہور محدث امام ابو داؤد رحمہ اللہ کے اسناد میں سے ایک بزرگ حداد (لوہار) تھے۔ ان کا معمول یہ تھا کہ گرم لوہے پر ضربیں لگاتے لگاتے جس وقت اذان کی آواز کان میں پڑتی تو اگر ہتھوڑا سر سے اوپر اٹھایا ہوا ہوتا تو اسے وہیں پیچھے کی طرف چھوڑ دیتے تھے اور اس ایک ضرب کو کام میں لانا بھی گوارا نہیں کرتے تھے۔

حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ نے بڑی خطیر رقم صرف کر کے ایک باغ لگایا تھا، ایک دن دیکھ بھال کے لئے باغ میں گئے ذرا فرصت ملی تو نماز کے لئے کھڑے ہو گئے۔ اتنے میں ایک پرندہ اگر کھجوروں کے خوشوں میں الجھ گیا۔ اور پھڑپھڑانے لگا۔ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کی نگاہ اس پر پڑی تو ذہن کچھ دیر کے لئے نماز سے ہٹ کر اس طرف متوجہ ہو گیا۔ سلام پھیرا تو تنبیہ ہوا اور جا کر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے کہا کہ یہ باغ مجھے اللہ کی یاد سے غافل کرتا ہے اس لئے میں اسے صدقہ کرتا ہوں۔ اس زمانے میں یہ باغ نو ہزار میں فروخت ہوا۔ (موطا امام مالک)

تو اللہ کی محبت حاصل کرنے کیلئے سب سے پہلا کام یہ ہے کہ دل کو غیر اللہ کی محبت سے فارغ کیا جائے۔ اس کے علاوہ دو سراسر طریقہ ”معرفت“ کی کوشش ہے۔ عقلی طور سے انسان غور کرے تو کسی کے ساتھ محبت کرنے کے عموماً چار اسباب ہوتے ہیں۔ ۱۔ حسن

و جمال ' ۲۔ فضل و کمال ' ۳۔ ملک و مال اور ۴۔ جو دونوں اور یہ چاروں چیزیں ذات باری تعالیٰ میں اس درجہ مکمل طور پر پائی جاتی ہیں کہ کسی اور میں نہیں پائی جاسکتیں ' مخلوقات میں جہاں کہیں ان میں سے کوئی چیز موجود ہے وہ اللہ ہی کی عطا کردہ ہے لہذا اعتقاد اللہ سے زیادہ محبوبیت کا مستحق کوئی نہیں۔
حضرت حسن بھریؒ فرماتے ہیں کہ:

”من عرف الله لم يحب غيرہ ومن عرف الدنيا زهد فيه .“

”جسے اللہ کی معرفت حاصل ہو وہ اس کے سوا کسی سے محبت نہیں کرے گا اور جو شخص دنیا کی حقیقت پہچان لے وہ اس سے کنارہ کشی اختیار کرے گا۔“

امام غزالیؒ فرماتے ہیں کہ اس کائنات کا ہر ذرہ معرفت حق کا راستہ ہے۔ جس مخلوق پر بھی تفصیلی نگاہ ڈالو وہ اپنے خالق کی عظمت پر دلالت کرے گی۔

محبت الہی کے حصول کا تیسرا طریقہ ”ذکر لسانی“ ہے، انسان اگر کثرت کے ساتھ اللہ کا ذکر کیا کرے تو رفتہ رفتہ اللہ کی محبت دل میں پیدا ہو جاتی ہے۔ ”ذکر“ کے دوران اس بات کی کوشش کرنی چاہئے کہ ذہن اور دل زیادہ سے زیادہ ”ذکر“ ہی کی طرف متوجہ رہے۔ دوسرے خیالات میں نہ الجھے۔ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر کیؒ فرماتے ہیں کہ طریق سلوک میں جمعیت خاطر رکھنا اور مشوشات سے دل کو پاک رکھنا ضروری ہے۔ غیر اختیاری افکار میں تو مضائقہ نہیں لیکن بقول حضرت تھانویؒ ”غیر ضروری افکار دل کا ستیاناس کر دیتے ہیں۔“

آخر میں یہ واضح کر دینا ضروری ہے کہ مقام محبت کے حصول کا اصلی طریقہ کسی اہل اللہ بزرگ کی طویل صحبت ہے، اپنے آپ کو کسی مرشد کامل کے حوالہ کئے بغیر عموماً یہ مقام حاصل نہیں ہوتا کیونکہ ان مقامات کو حاصل کرنے کے طریقے مختلف لوگوں کے اختلاف طبائع کی مناسبت سے مختلف ہوتے ہیں اور انہیں کوئی شیخ کامل ہی پہچان سکتا ہے۔

مقام شوق و انس اور

رضا بالقضاء

جن اعمال باطن کی تحصیل انسان کے ذمہ ضروری ہے، ان میں سے ایک ”شوق و انس“ بھی ہے، یہ دونوں علم تصوف کی اصطلاحات ہیں۔ ”شوق“ کے معنی یہ ہیں کہ ”جو اچھی صفت انسان کو حاصل نہیں ہے، اس کی طرف دل مائل ہو“۔ اور انس کا مطلب یہ ہے کہ ”جو اچھی صفت انسان کو حاصل ہے اس پر دل مسرور ہو“۔ اگر انسان اپنے دل کی دنیا کو درست رکھنا چاہتا ہے تو اس میں یہ دونوں صفات ضرور موجود ہونی چاہئیں۔

لیکن دل کا معاملہ بڑا نازک ہوتا ہے، جذبات کی اس پوشیدہ دنیا میں بسا اوقات دو متضاد چیزیں ساتھ ساتھ چلتی ہیں اور ایسے وقت میں دل کو صحیح راستے پر قائم رکھنا بڑا مشکل ہو جاتا ہے اچھی چیز کا ”شوق“ قابل تعریف صفت ہے، لیکن اگر یہی شوق پٹری سے اتر جائے تو ”ناشکری“ اور ”حسد“ بھی بن سکتا ہے۔ اگر معاملہ صرف یہاں تک ہے کہ اچھی چیز کی طرف دل مائل ہوتا ہے تو لائن درست ہے، لیکن اگر انسان اس کو ذرا آگے بڑھا کر اپنی تقدیر کا شکوہ شروع کر دے تو یہی چیز ”ناشکری“ ہو گئی، یا اگر اس کو.... دوسرے کے پاس دیکھ کر جلنے لگے تو یہی ”حسد“ بن گیا۔

اسی طرح اگر انسان اپنی کسی نیکی پر خوش ہوتا ہے اور اس کی وجہ سے ضمیر کا اطمینان و سکون محسوس کرتا ہے تو یہ ”انس“ ہے، قابل تعریف ہے اور ایمان کی علامت ہے، چنانچہ

حدیث میں ارشاد فرمایا گیا:

﴿إِذَا سَرَّكَ حَسَنَتُكَ وَسَاءَتُكَ سَيِّئَتُكَ فَأَنْتَ مُؤْمِنٌ﴾ (او

کما قال)

جب تمہیں اپنی نیکی پر خوشی ہو اور اپنی برائی بری لگے تو سمجھ لو کہ تم مؤمن ہو۔
لیکن اگر اس سے خود پسندی پیدا ہو جائے تو یہی ”عجب“ بن جاتا ہے۔ جو دل کی
ہلاکت کا شاید سب سے بڑا سامان ہے، مطلب یہ ہے کہ اپنی کسی اچھی صفت پر ہونا اس نقطہ
نظر سے ہونا چاہئے کہ اللہ نے اپنے فضل و کرم سے مجھے یہ چیز عطا فرمادی ورنہ میں خود اس
کو حاصل کرنے کی کوشش کرتا تو قیامت تک نہ کر سکتا لیکن اگر آدمی خوش اس لئے ہوتا ہے
کہ یہ قابل تعریف صفت میرا اپنا کارنامہ ہے اور اس سے میرے مقام کی بلندی کا پتہ چلتا
ہے تو بس یہی خوشی ”عجب“ بن گئی۔ اور سارے کئے کرائے پر پانی پھر گیا۔

دل کی دنیا کے یہ حالات اور ان کا باہمی فرق اتنا باریک ہوتا ہے کہ بسا اوقات انسان
کو پتہ بھی نہیں چلتا کہ بات کہاں سے کہاں جا پہنچی ہے۔ اسی وجہ سے اصلاح باطن کے لئے
کسی مرشد کامل کی ضرورت ہوتی ہے اور اس کے بغیر منزل مقصود تک پہنچنا عموماً مشکل ہوتا
ہے۔

رضا بالقضاء:

قلب کے جن اوصاف حمیدہ کو حاصل کرنا ضروری ہے ان میں سے ایک ”رضا
بالقضاء“ بھی ہے۔ یہی وہ چیز ہے جو مصیبت کے وقت مسلم اور کافر کے درمیان امتیاز پیدا
کرتی ہے اور جس سے انسان کے غم و الم سکون و اطمینان سے بدل جاتے ہیں۔ اس کا
مطلب یہ ہے کہ انسان اللہ کی تقدیر کے فیصلوں پر ہر حال میں راضی رہے اور اپنی تقدیر کا
شکوہ نہ کرے نہ اللہ تعالیٰ کے فیصلوں پر اعتراض کرے بلکہ خوشی ہو یا رنج تکلیف ہو یا
راحت ہر آن یہ بات مستحضر رکھے کہ قدرت کی مصلحتوں کے تحت یہی چیز مناسب
تھی۔

اس پر عام طور سے ذہنوں میں یہ اعتراض پیدا ہوتا ہے کہ رنج سے رنجیدہ اور خوشی سے خوش ہونا تو انسانی فطرت کا تقاضا ہے، یہ کیسے ممکن ہے کہ انسان کو درد ہو اور وہ اس پر کراہنے کے بجائے خوشی کا اظہار کرے، اور اگر کوئی شخص ایسا کرے بھی تو وہ یا تصنع ہو گا یا فطرت کے ساتھ بغاوت۔

اس اعتراض کے جواب میں عارفین نے فرمایا ہے کہ ”رضا بالقضاء“ کے معنی یہ نہیں ہیں کہ آدمی کو اسباب غم سے غم نہ ہو یا وہ اسباب غم سے الٹا مسرور ہو۔ بلکہ رضا بالقضاء کا مطلب صرف یہ ہے کہ انسان تقدیر پر معترض نہ ہو، اللہ کا شکوہ نہ کرے ورنہ تکلیف کو تکلیف سمجھنا ”رضا بالقضاء“ کے خلاف نہیں۔ ہاں البتہ بعض صوفیاء کرام پر یہ ”رضا بالقضاء“ بطور حال طاری ہو جاتا ہے۔ اس وقت یہ حال ان کی طبیعت ثانیہ بن جاتا ہے اس کے بعد واقعتاً انہیں تکلیف سے تکلیف نہیں ہوتی، وہ رنج اور مصیبت میں بھی مست اور مسرور رہتے ہیں، لہذا جن صوفیاء سے یہ منقول ہے کہ وہ اسباب غم پر خوش ہوئے، اسی غلبہ حال پر محمول ہے۔ جو محمود اور قابل تعریف تو ہے، لیکن مطلوب و مقصود نہیں۔

بہر کیف! ”رضا بالقضاء“ کا اصلی مفہوم یہ ہے کہ رنج و مصیبت کے حالات میں بھی انسان کے منہ یا دل سے کوئی شکایت کا کلمہ نہ نکلے۔ اس کے بجائے اس کی زبان ہر وقت اللہ کے شکر اور اس کی حمد ہی سے تروتازہ رہے، چنانچہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی تلقین یہ ہے کہ انسان کو جب کوئی رنج و تکلیف پیش آئے اسے یہی کہنا چاہئے کہ:

”الحمد لله على كل حال“

”ہر حال میں تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں۔“

یار جس حال میں رکھے وہی حال اچھا ہے

اس تعلیم کی عقلی وجہ یہ ہے کہ بیچارے انسان کا علم نہایت محدود ہے، وہ حقیقت میں اپنے بھلے برے کو نہیں پہچانتا۔ بسا اوقات وہ کسی چیز کو اپنے لئے اچھا سمجھتا ہے وہ

درحقیقت اس کے لئے بری ہوتی ہے، یا کسی چیز کو برا سمجھتا ہے مگر وہ اس کے لئے اچھی ہوتی ہے، اگر انسان اپنے گرد و پیش پر نظر ڈال کر دیکھے تو اس کے سینکڑوں شواہد اسے روزمرہ کی زندگی میں مل جائیں گے۔

ایک صاحب کو غیر منقسم ہندوستان میں بریلی سے طوفان میل میں سوار ہونا تھا۔ گاڑی رات گئے وہاں پہنچتی تھی، وہ گاڑی کے انتظار میں ویٹنگ روم کے اندر سو گئے اور اسٹیشن ماسٹر سے کہہ دیا کہ گاڑی کے وقت مجھے جگا دیا جائے۔ اتفاق سے اسٹیشن ماسٹر کو یاد نہیں رہا اور گاڑی نکل گئی۔ یہ اٹھ کر اسٹیشن ماسٹر پر بہت خفا ہوئے لیکن تھوڑی دیر میں پتہ چلا کہ وہ گاڑی ذرا آگے جا کر ایک شدید حادثے کا شکار ہو گئی۔ یہ صاحب گاڑی نکلنے کو اپنے حق میں برا سمجھ رہے تھے مگر معلوم ہوا کہ اگر گاڑی نہ نکلتی تو زندہ بچنے کا کوئی سوال نہ تھا۔

اس واقعہ میں تو فوراً پتہ چل گیا کہ جس چیز کو برا سمجھ رہے تھے وہ درحقیقت اچھی تھی۔ بعض اوقات انسان کو یہ پتہ بھی نہیں چلتا۔

میرے لڑکے محمد زکی سلمہ جب چھوٹے سے بچے تھے تو ایک دن میں نے انہیں دیکھا کہ مکان کی چھت کے بالکل کنارے کھڑے ہوئے باہر کو جھک رہے ہیں، صورت حال کچھ ایسی تھی کہ اگر وہ ذرا اور آگے کو جھکتے تو نیچے گر جانے میں کوئی کسر باقی نہ تھی۔ میں نے سوچا کہ اگر آواز دے کر انہیں پیچھے ہٹنے کو کہتا ہوں تو کہیں گھبرا کر آگے کو نہ لڑھک جائیں۔ اس لئے میں کچھ کہے بغیر دبے پاؤں ان کے پیچھے کی طرف سے گیا اور قریب پہنچ کر انہیں اپنی طرف کو زور کا جھٹکا دیا، وہ اندر کی طرف آگے اور رونا شروع کر دیا۔ وہ سمجھے کہ باپ نے مجھ پر بڑا ظلم کیا ہے کہ پکڑا کر ادیا۔ لیکن حقیقت میں یہی ”ظلم“ ان کی جان بچانے کا ذریعہ بن گیا مگر انہیں کم از کم بچپن تک یہ معلوم نہ ہو سکا کہ باپ نے یہ ظلم کیوں کیا تھا؟

لہذا جن چیزوں سے ہم اس دنیا میں رنجیدہ ہوتے ہیں اور اپنے آپ کو مظلوم سمجھتے ہیں، درحقیقت وہ اپنی بے خبری اور جہالت کی وجہ سے سمجھتے ہیں۔ ورنہ یہ تمام واقعات مصلحت و حکمت پر مبنی ہوتے ہیں۔ بعض کی حکمت ہمیں آگے چل کر معلوم ہو جاتی ہے اور بعض کی معلوم نہیں ہوتی۔

”اگر انسان کو اپنی اس بے خبری کا استحضار رہے تو وہ ہمیشہ راضی بہ رضا رہے گا اور اللہ سے یا اس کی تقدیر سے شکایت کے جذبات اس کے دل میں کبھی پیدا نہ ہوں گے۔“

لہذا رضا بالقضاء کے مقام کو حاصل کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس قسم کے واقعات پر غور کیا جاتا رہے۔ جنہیں انسان ابتداء میں اپنے لئے مضر سمجھتا ہے مگر بعد میں وہی مفید ثابت ہوتے ہیں۔

جو چیزیں دل کو تباہ کر ڈالتی ہیں

اب تک اعمالِ باطن میں سے فرائض کا ذکر ہوا ہے جن کا حاصل کرنا انسان کے ذمہ ضروری ہے۔ عام صوفیاء انہیں ”فضائل“ کہتے ہیں اور امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے ان فرائض کا نام ”منجیات“ (نجات دینے والی چیزیں) رکھا ہے۔ اس کے بالمقابل اعمالِ باطن میں سے کچھ اعمالِ حرام و ناجائز ہیں۔ عام صوفیاء انہیں ”مذائل“ کے نام سے یاد کرتے ہیں اور امام غزالی انہیں ”مہلکات“ (ہلاک کر دینے والی چیزیں) قرار دیتے ہیں۔

سلوک و طریقت کا خلاصہ دو ہی چیزیں ہیں ”فضائل“ کو حاصل کرنا جسے صوفیائے کرام ”تحلیہ“ کہتے ہیں اور ”مذائل“ سے بچنا جسے ”تخلیہ“ کہا جاتا ہے۔ مشائخ طریقت کے ذوق اس معاملہ میں مختلف رہے ہیں کہ سالک طریقت کے لئے تخلیہ مقدم ہے یا تخلیہ؟ بعض حضرات صوفیاء کا مذاق تو یہ ہے کہ سالک کو سب سے پہلے ”تخلیہ“ کی کوشش کرنی چاہئے یعنی دل کو باطنی رذائل اور مہلکات سے پاک کرنا چاہئے۔ اس کے بعد ”تخلیہ“ یعنی ”فضائل“ کی تحصیل آسان ہو جائے گی، وہ اس کی مثال اس طرح پیش کرتے ہیں کہ اگر کوئی شخص کسی زمین میں پھل پھول اگانا چاہتا ہے تو یہ مقصد اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکتا۔ جب تک کہ اس زمین کو ہموار کر کے گندگی اور جھاڑ جھنکاڑ سے صاف نہ کر لیا جائے۔ پہلے خس و خاشاک سے زمین کو خالی کیا جائے گا اس کے بعد ہی اس میں پھل پھول کے بیج بار آور ثابت ہو سکیں گے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص اپنے دل کی دنیا میں ”فضائل“ کا

چمن کھلانا چاہتا ہے تو اسے پہلے دل کی زمین سے ”رذائل“ کے خس و خاشاک کو نکالنا ہو گا پھر اس میں ”فضائل“ کے پھول کھل سکیں گے۔

صوفیائے کرام ”گادو سرا“ گروہ کہتا ہے کہ ”فضائل“ کی تحصیل ”رذائل“ کو دور کرنے پر مقدم ہے۔ اس گروہ کا کہنا یہ ہے کہ ”رذائل“ کی مثال اندھیرے کی سی ہے اور ”فضائل“ کی مثال روشنی کی سی، اگر کوئی شخص اندھیرے کو دور کرنا چاہتا ہے تو وہ اس وقت تک دور نہیں ہو سکے گا، جب تک وہاں کوئی شمع نہ جلائی جائے اور شمع روشن ہوگی، اور اندھیرا کافور ہو جائے گا۔ اسی طرح دل کی دنیا سے ”رذائل“ کا اندھیرا اس وقت تک دور نہیں ہو سکتا جب تک اس میں ”فضائل“ کی شمع روشن نہ کی جائے۔ اور دل میں ”فضائل“ پیدا ہوں گے، اور ”رذائل“ خود بخود مٹ جائیں گے۔

بہر کیف! اصلاح باطن کے یہ دونوں طریقے ہی صوفیاء کرام کے درمیان رائج رہے ہیں جو لوگ ”تخلیہ“ کو ”تحلیہ“ پر مقدم سمجھتے ہیں وہ ابتداء میں وظائف و اوراد کے بجائے ایسے عملی مجاہدات پر زور دیتے ہیں جن کے ذریعہ نفس کی خواہشات و جذبات پر قابو حاصل ہو۔ اس کے برعکس جو حضرات ”تحلیہ“ کو مقدم سمجھتے ہیں ان کی زیادہ توجہ ذکر و تسبیح اور وظائف و اوراد پر رہتی ہے اور واقعہ یہ ہے کہ یہ فیصلہ کوئی شیخ کامل ہی کرتا ہے کہ کس شخص کے لئے ان دونوں میں سے کونسا طریقہ زیادہ مفید ہے؟

تمام رذائل کی جڑ

اب تک ہم نے ”فضائل“ کا ذکر کیا تھا، اب مختصراً ”رذائل“ کا بیان کرنا ہے، لیکن ان کی تفصیل سننے سے پہلے یہ بات ذہن نشین کرنی چاہئے کہ دل کے تمام امراض تمام رذائل کی بنیاد درحقیقت نفسانی ہوس کی پیروی ہے جسے قرآن کریم میں ”اتباع ہوی“ کہا گیا ہے۔ دل کی جس بیماری پر بھی آپ نظر ڈالیں گے، اس کی بنیادی وجہ یہی نظر آئے گی کہ انسان اپنی نفسانی خواہشات کے آگے سپردال کر بے بس ہو جاتا ہے، اگر انسان اپنے نفس پر مکمل قابو حاصل کر لے تو نہ اس سے کوئی گناہ سرزد ہو اور نہ اس کے دل میں کوئی باطنی

پیماری پیدا ہو، اسی لئے قرآن کریم اور حدیث میں اتباع ہوئی سے بچنے کی بار بار تاکید کی گئی ہیں، ارشاد ہے:

﴿وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِكَ﴾

”اور تم ہوس کے پیچھے نہ چلو کہ وہ تمہیں تمہارے راستے سے بھٹکا دے۔“
لہذا اگر کوئی شخص یہ چاہتا ہے کہ اس کا دل باطنی بیماریوں سے پاک ہو۔ اور اس کے رذائل ختم ہو جائیں تو اسے سب سے پہلے اپنے نفس کو قابو کرنے کی فکر کرنی چاہئے۔
قرآن کریم پر غور کرنے سے نفس پر قابو حاصل کرنے کے تین طریقے سمجھ میں آتے ہیں، ایک طریقہ عام اور اجمالی ہے اور دو طریقے خاص اور تفصیلی اجمالی طریقہ تو یہ ہے کہ دل میں آخرت کی فکر اور اللہ کے سامنے جواب دہی کا استحضار پیدا کیا جائے۔
قرآن کریم ارشاد فرماتا ہے:

﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَيَأْتِ

الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى﴾

اور رہا وہ شخص جو اپنے پروردگار کے سامنے کھڑے ہونے سے ڈرا، اور اس نے اپنے نفس کو ہوس سے روکا تو جنت ہی اس کا ٹھکانہ ہو گا۔
اس آیت میں بتلایا گیا ہے کہ نفس پر قابو حاصل کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ انسان کے دل میں خدا کے سامنے جو ابدی کا خوف پیدا ہو۔ جانتا تو ہر مسلمان ہے کہ مجھے ایک دن مرنے کے بعد خدا کی بارگاہ میں کھڑا ہونا ہے۔ لیکن یہ حقیقت جتنی یقینی ہے، اتنی ہی کثرت کے ساتھ نگاہوں سے اوجھل رہتی ہے، نفس پر قابو حاصل کرنے کے لئے ضروری ہے کہ اس حقیقت کو دل میں اس طرح جاگزیں کر دیا جائے کہ کسی بھی وقت خدا کے دربار میں حاضری کا تصور دل سے محو نہ ہو، اور یہ بات ”مراقبہ موت“ سے حاصل ہوتی ہے، انسان کو چاہئے کہ وہ دن میں کم از کم ایک مرتبہ پانچ دس منٹ نکال کر اپنی موت اور موت کے بعد کے احوال کا تصور کیا کرے۔ اور اپنے روز مرہ کے تذکروں میں موت کے ذکر کو بھی لازمی طور پر شامل کرے آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے:

﴿أَكْثَرُ وَاذْكُرْهَا ذِمَّ اللَّذَّاتِ .﴾

”لذتوں کو ختم کر دینے والی چیز یعنی موت کا کثرت کے ساتھ ذکر کیجئے۔“
 یہ چیز دل میں خدا کا خوف اور آخرت کی فکر پیدا کرے گی، اور اس کا لازمی نتیجہ یہ ہو گا کہ انسان کے لئے اپنی خواہشات نفس پر قابو پانا آسان ہو جائے گا۔
 یہ تو نفس پرستی کا ایک عام علاج تھا۔ اس کے علاوہ خواہشات نفس سے جو گمراہیاں پیدا ہوتی ہیں، وہ دو قسم کی ہوتی ہیں، شبہات یعنی فکری اور نظریاتی گمراہیاں، اور شہوات یعنی عملی گمراہیاں، قرآن کریم نے پہلی قسم کی گمراہیوں کا علاج یہ تجویز فرمایا ہے کہ:

﴿وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ .﴾

”اور ایک دوسرے کو حق کی نصیحت کیا کرو۔“
 اور دوسری گمراہیوں کا علاج یہ بتایا ہے کہ:

﴿وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ .﴾

”یعنی ایک دوسرے کو ”صبر“ کی نصیحت کرتے رہو۔“
 ”صبر“ کا مطلب یہ ہے کہ خواہشات نفس سے جو تکلیف ہوتی ہے اسے برداشت کیا جائے اور حقیقت یہ ہے کہ یہ صفت بغیر نیک صحبت کے عموماً حاصل نہیں ہوتی، اسی لئے صوفیائے کرام اصلاح کے لئے کسی مرشد کامل کی طرف رجوع کرنے کو ضروری سمجھتے ہیں، قرآن کریم نے بھی ارشاد فرمایا ہے کہ:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ

الصَّادِقِينَ .﴾

”اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور صادقین کی معیت اختیار کرو۔“
 اس آیت میں بتلایا گیا ہے کہ تقویٰ حاصل کرنے اور نفسانی خواہشات کو قابو میں کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ ”صادقین“، یعنی صلحاء کی صحبت اختیار کی جائے۔

زبان کی آفتیں

ایک حدیث میں سرکارِ دو عالم ﷺ نے ”زبان“ کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ:

﴿جَرْمُهُ صَغِيرٌ وَجَرْمُهُ كَبِيرٌ﴾

”اس کا جسم تو چھوٹا سا ہے مگر یہ جرم بڑے بڑے کرتی ہے۔“

اور حقیقت یہ ہے کہ انسانی جسم میں جتنے زیادہ گناہ زبان کی اس قدرتی مشین سے سرزد ہوتے ہیں، شاید ہی کسی اور عضو سے اتنے گناہوں کا ارتکاب ہوتا ہو، حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو ایک مرتبہ دیکھا گیا کہ اپنی زبان کو پکڑ کر مروڑ رہے ہیں، پوچھا گیا تو فرمایا کہ: (إِنَّ هَذَا أَوْ رَدْنِي الْمَوَارِدَ) اس چیز نے مجھے بہت سی ہلاکتوں میں مبتلا کیا ہے۔

زبان سے جو گناہ سرزد ہوتے ہیں، ان میں سے بہت سے تو وہ ہیں جن کا گناہ ہونا سب جانتے ہیں، مثلاً جھوٹ، غیبت، گالی گلوچ اور گانا بجانا وغیرہ۔ ہر مسلمان کو معلوم ہے کہ یہ چیزیں ناجائز ہیں، اگر کوئی شخص ان کا ارتکاب کرتا بھی ہے تو گناہ سمجھ کر کرتا ہے، دل میں شرمندہ ہوتا ہے، اور یہ امید رہتی ہے کہ کسی وقت اس گناہ سے نجات حاصل کریگا۔ لیکن زبان کے بعض سنگین جرائم ایسے ہیں جن کے گناہ ہونے کا احساس بھی لوگوں کو نہیں ہوتا۔ اور جب بیمار کو اپنی بیماری کا شعور ہی نہ ہو تو اس کی صحت کی کیا خاک امید ہو سکتی ہے؟ اس لئے یہ جرائم زیادہ خطرناک اور موجب ہلاکت ہیں، آج اسی قسم کے چند گناہوں کا ذیل میں ذکر کیا جاتا ہے۔

۱۔ لایعنی باتیں

زبان ایک قدرتی مشین ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے انسان کو مرحمت فرمائی ہے، تاکہ وہ اس کو ایسے کاموں میں صرف کرے جو اس کے دین یا دنیا کے لئے مفید ہوں۔ لہذا اگر اس کو کسی ایسے کام میں استعمال کیا جائے جو نہ دین کے لئے مفید ہو نہ دنیا کے لئے، تو یہ اس قدرتی مشین کا بیجا استعمال ہے، اور اسلام میں اس سے بچنے کی ترغیب دی گئی ہے، فضول اور بے فائدہ باتوں میں زبان کا استعمال کرنا ہر اعتبار سے مضر ہی مضر ہے، یہی وجہ ہے کہ حدیث میں آنحضرت ﷺ کے بارے میں منقول ہے:

﴿كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَرَ الْكَلَامَ طَوِيلَ الصَّمْتِ .﴾

”آپ کم گو اور زیادہ تر خاموش رہنے والے تھے۔“

امام اعظم ابو حنیفہؒ کے بارے میں لکھا ہے کہ انہوں نے اپنی انگوٹھی پر یہ قول نقش کرایا ہوا تھا کہ:

(قُلِ الْخَيْرُ وَالْإِفَاصْمَتُ)

”نیک بات کہو، ورنہ خاموش رہو۔“

علمائے دیوبند میں حضرت مولانا سید اصغر حسین صاحب رحمہ اللہ (جو حضرات میاں صاحب کے لقب سے معروف ہیں) عجیب شان کے بزرگ تھے، مجھ پر خاص شفقت فرماتے تھے، ایک روز میں ان کی خدمت میں حاضر ہوا تو فرمایا کہ ”آج گفتگو عربی میں کرے گے“.... اس سے قبل چونکہ حضرت نے کبھی ایسی فرمائش نہیں کی تھی اس لئے مجھے حیرت ہوئی تو حضرت رحمہ اللہ نے خود اس کی حکمت بیان فرمائی کہ ”عربی میں بلا تکلف بولنے کی مشق نہ تم کو ہے، نہ مجھے، اس لئے اس قید کی وجہ سے باتیں کم ہوں گی۔“ اور پھر فرمایا کہ ”ہماری مثال اس مسافر کی سی ہے جس کی روپیوں سے بھری ہوئی تھیلی ختم ہونے لگی ہو، اب وہ ایک ایک روپیہ بڑی احتیاط سے خرچ کرتا ہے۔“

فضول مباحثے

لا یعنی باتوں ہی کی ایک قسم جس میں اہل علم بطور خاص مبتلا ہو جاتے ہیں، فضول بحث و مباحثہ ہے جس کے پیچھے کوئی فائدہ نہ ہو، ایک بحث و مباحثہ تو وہ ہے جس کا مقصد تحقیق حق ہوتا ہے، اور جو طالب علم کی خصوصیت ہے، وہ تو بلاشبہ جائز بلکہ مستحسن ہے، مقولہ مشہور ہے کہ ”طالب علم سے کہ چون و چرا نہ کند و صوفی کہ چون و چرا کند“ ہر دور را بہ چراگاہ باید رفت، لیکن یہاں میری مراد بحثوں سے ہے جن کے پیچھے کوئی فائدہ نہیں ہوتا۔

ایک مرتبہ دو بزرگ حضرت نظام الاولیاء رحمۃ اللہ علیہ سے استر شاد کے لئے بلخ سے دہلی پہنچے، حوض پر وضو کرنے بیٹھے تو دونوں میں بحث چھڑ گئی کہ یہ حوض بڑا ہے یا بلخ والا فلاں حوض، کافی دیر تک جانبین سے ”دلائل“ پیش کئے جاتے رہے، حضرت نظام الاولیاء ”گو اس کی اطلاع ہو گئی“ جب دونوں نماز کے بعد حاضر ہوئے اور مدعا عرض کیا تو حضرت ”نے فرمایا۔“ کیا فیصلہ ہوا؟ کونسا حوض بڑا ہے؟ دونوں خاموش رہے تو حضرت نے فرمایا کہ جاؤ تمہارا اعلان یہ ہے کہ دونوں حوضوں کی پیمائش کر کے پہلے اپنی بحث کا فیصلہ کرو، اس کے بعد آگے بات ہوگی۔“

عوام میں بھی یہ مرض آج کل شدید ہو رہا ہے کہ دین کی ضروری باتوں سے مطلق بے خبر ہیں مگر فضول کی بحثوں میں لکھے رہتے ہیں۔ مجھ سے جب کوئی ایسے فضول سوال پوچھتا ہے تو میں جواب میں یہ حدیث لکھ دیتا ہوں کہ: ”من حسن اسلام المرء ترکہ مالا یعنہ“ ”یعنی انسان کے اسلام کی اچھائی کا یہ جز ہے کہ وہ بے فائدہ باتوں کو چھوڑ دے۔“

۳۔ مراعو جدال

پھر جو بحثیں جائز اور مفید ہیں، ان میں بھی ایک بڑی آفت ”مراعو جدال“ ہے،

آج کل یہ وبا اس قدر عام ہو گئی ہے کہ بحث خواہ کتنی علمی اور مفید ہو، لیکن اس میں ایک دوسرے پر طعن و تشنیع طرز و تعریض اور چوٹیں کسنے کے بغیر تنقید کو تنقید سمجھا ہی نہیں جاتا اور اس مقصد کے لئے طرح طرح کی ”مہذب“ گالیاں ایجاد کی جاتی ہیں، اور اس کو بڑا ہنر سمجھا جاتا ہے۔ حالانکہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد ہے کہ

﴿المراء فی العلم ینذہب بنور الایمان﴾

علم میں جھگڑا کرنا ایمان کے نور کو زائل کر دیتا ہے۔ کسی نے پوچھا کہ ”اگر کوئی کسی شخص کو خلاف سنت کام کرتے دیکھے تو کیا کرے؟“ فرمایا کہ ”نری سے سمجھا دے اور جدال نہ کرے۔“

واقعہ یہ ہے کہ اس فقرہ بازی سے مسلمان کی دل آزاری کا انفرادی گناہ تو ہوتا ہی ہے، اس کے علاوہ اس کا ایک زبردست اجتماعی مفسدہ یہ ہے کہ اس سے مسلمانوں کے باہمی افتراق و انتشار کو ہوا ملتی ہے اور فرقہ بندی اور جماعتی تعصب کی جڑیں مضبوط ہوتی ہیں۔ اگر علمی بحثیں خالص علمی انداز میں کی جانے لگیں تو مجھے یقین ہے کہ مسلمانوں کے موجودہ افتراق میں بڑی نمایاں کمی واقع ہوگی۔

مجاہدہ

جمادی الثانیہ ۸۷۱ھ کے ”ابلاغ“ میں بتایا گیا تھا کہ انسان کے دل میں جو خواہشات پیدا ہوئی ہیں ان کی دو قسمیں ہیں ’ایک حقوق نفس دوسرے حظوظ نفس‘ حقوق نفس وہ چیزیں ہیں جن پر نفس کی بقاء موقوف ہے ’جیسے کھانا پینا‘ سونا جاگنا‘ حرکت و سکون اور جنسی خواہش کا بقدر ضرورت پورا کرنا یہ سب نفس کے حقوق ہیں جن کا پورا کرنا صرف جائز ہی نہیں بلکہ خاص حالات میں فرض اور واجب ہے۔ ان حقوق کو چھوڑنا ”رہبانیت“ کے ذیل میں آتا ہے جو اسلامی تعلیمات کے خلاف ہے۔

دوسری قسم ”حظوظ نفس“ سے مراد نفس کی وہ لذتیں ہیں جو بقاء نفس اور بقاء نسل کی ضرورت سے زائد ہوں ’صوفیاء کرام کی اصطلاح میں ”نفس کشی“ اور ”مخالفت نفس“ سے مراد انہی لذتوں کو چھوڑنا ہے جس کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ انسان غیر ضروری نفسانی لذتوں کا خوگر نہ بنے ’اور یہی وہ چیز ہے جس کی طرف قرآن کریم نے ان الفاظ میں توجہ دلائی ہے کہ

﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ

فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾

”اور رہا وہ شخص جو اپنے رب کے سامنے کھڑا ہونے سے ڈرا اور اس نے اپنے

نفس کو خواہشات سے روکا تو جنت ہی اس کا ٹھکانا ہے۔“

قرآن و سنت کی اصطلاح میں ”ھوئی“ جو ”ہدی“ کے مقابلے میں استعمال ہوتا ہے اس سے مراد وہی خواہشات نفسانی ہیں جو ”مطلوبہ“ کی قسم میں داخل ہیں۔ انہی سے بچنے کے لئے ”مجاہدات“ اور ”ریاضتوں“ کی ضرورت پیش آتی ہے۔

”مجاہدہ“ کی حقیقت یہ ہے کہ ناجائز کاموں اور گناہوں سے بچنے کیلئے بعض جائز کاموں کو ترک کرنے کی بھی عادت ڈالی جائے، ایسے مجاہدات خود مقصود نہیں ہوتے بلکہ جب نفس پر قابو پالینے کا اطمینان ہو جائے ترک کر دیئے جاتے ہیں۔

حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کے الفاظ میں ”مجاہدات“ کی مثال ایسی ہے جیسے کتاب کا ایک ورق دائیں جانب مڑ جائے تو آپ اسے لاکھ سیدھا کرنا چاہیں تو اس وقت تک سیدھا نہ ہو گا جب تک اسے بائیں جانب نہ موڑ دیں بالکل اسی طرح مجاہدہ کا اصل مقصد تو یہ ہے کہ نفس کو حلال پر مستقیم اور سیدھا کیا جائے، لیکن جو نفس حرام کا خوگر بنا ہوا ہو اسے حلال پر اسی وقت سیدھا کیا جاسکتا ہے جب کچھ روز اسے کچھ جائز و حلال کاموں سے بھی پرہیز کرایا جائے اسی لئے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

﴿تر كناتسعة أعشار الحلال خشية الحرام﴾

”ہم نے حرام کے ڈر سے حلال کے بھی دس میں سے نو حصے چھوڑے۔“

اور یہ درحقیقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد پر عمل ہے کہ:

﴿الحلال بین و الحرام بین و بینہما مشتبہات و من حال حول الحمی او شک ان يقع فیہ“ او کما قال صلی اللہ علیہ وسلم﴾

”حلال بھی واضح ہے اور حرام بھی، اور ان دونوں کے درمیان کچھ مشتبہ چیزیں ہیں اور جو شخص چراگاہ کے ارد گرد گھومتا ہے قریب ہوتا ہے کہ وہ اس میں جا پڑے۔“

عام مشاہدہ ہے کہ جماعت کی ٹھیک ٹھیک پابندی (کہ تکبیر اول بھی فوت نہ ہو) اسی وقت ہو سکتی ہے جب آدمی تحیۃ المسجد کا عادی ہو، لہذا اگر کوئی شخص ”تحیۃ المسجد“ کی

(جو خالصتاً نفل ہے) اس لئے پابندی کرے کہ اس کی وجہ سے نماز باجماعت کی پابندی ہو سکے تو یہی ”مجاہدہ“ ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص حرام و ناجائز گفتگو سے بچنے کے لئے اپنے آپ کو کم گوئی کا عادی بنائے تو اسی کو ”مجاہدہ“ کہا جائے گا۔

قدیم زمانے کے صوفیاء کرام نے اس مقصد کے لئے بڑے سخت اور پر مشقت مجاہدات کئے ہیں ان کے یہاں اجمالی طور سے چار مجاہدات کا رواج تھا۔
ترک طعام، ترک منام، ترک کلام، ترک اختلاط مع الانام۔

ہمارے زمانے کا مجاہدہ

لیکن ہمارے زمانے میں قویٰ ان سخت مجاہدات کے متحمل نہیں رہے۔ اس لئے ہمارے حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانویؒ نے مجاہدہ میں ”ترک“ کو ”تقلیل“ سے بدل دیا ہے، حضرت فرماتے تھے کہ اس زمانے میں اگر کھانا پینا سونا بالکل چھوڑ دیا جائے تو صحت کی خرابی کی وجہ سے فائدے کے بجائے الثنا نقصان کا خطرہ ہے۔ اس لئے آج کا مجاہدہ یہ ہے کہ ان چیزوں میں قدر ضرورت تک کمی کی جائے۔

پھر ان میں بھی حضرت تھانویؒ فرمایا کرتے تھے کہ میں کھانے اور سونے کی کمی پر تو زور نہیں دیتا۔ کیونکہ اس کی حدود کا پتہ لگانا شیخ کے لئے بھی مشکل ہوتا ہے۔ جب تک حالات کا بالکل صحیح صحیح علم نہ ہو بسا اوقات اس سے صحت خراب ہو جاتی ہے۔ البتہ حضرت کے یہاں دو چیزوں پر سخت پابندی تھی، تقلیل کلام اور تقلیل اختلاط یعنی آپ اپنے متوسلین کو گفتگو کم کرنے اور لوگوں سے کم ملنے جلنے کی مشق کرواتے تھے۔ لہذا جو شخص اپنے اعمال و اخلاق کی اصلاح چاہتا ہے اس کے لئے ان دو چیزوں میں مجاہدہ کرنا ضروری ہے۔

ان دونوں چیزوں پر پابندی کا عمل شروع سے چلا آتا ہے، امام ابو حنیفہؒ نے اپنی انگوٹھی پر نقش کرایا ہوا تھا کہ:

﴿قل الخیر و إلفاصمت﴾

بھلائی کی بات کہو، ورنہ خاموش رہو۔

حضرت سفیان ثوریؒ کے دو متضاد مقولے مشہور ہیں، ایک یہ کہ

﴿أقلل من معرفة الناس .﴾

لوگوں سے جان پہچان کم کرو۔ اور دوسرے

﴿اکثر من معرفة الناس .﴾

لوگوں سے جان پہچان زیادہ پیدا کرو۔

لیکن درحقیقت دونوں میں تضاد نہیں پہلے جملے میں لوگوں سے مراد وہ لوگ ہیں جو دین کی طرف سے غفلت کا شکار ہیں، اور دوسرے جملے میں وہ لوگ مراد ہیں جو دین کے پابند ہیں اور اللہ سے لو لگائے ہوئے ہیں۔

ایک اہم بات

لیکن یہاں ایک اہم بات یاد رکھنے کی ہے۔ اور وہ یہ کہ لوگوں سے میل جول کم رکھنا بلاشبہ ”مجاہدہ“ کا ایک اہم جزو ہے لیکن اس میں یہ نیت ہرگز نہ ہونی چاہئے کہ لوگ خراب ہیں، اس لئے ان سے پرہیز کیا جا رہا ہے کیونکہ یہ تو عین تکبر اور خود پسندی ہے بلکہ دوسروں سے دور رہنے میں نیت یہ کرنی چاہئے کہ میرے اعمال خراب ہیں اور میں قلب کے اعتبار سے بیمار ہوں، اس لئے کہیں یہ میری بیماری دوسروں کو نہ لگ جائے۔ اس کے برخلاف اگر کوئی شخص دوسرے لوگوں کو اپنے سے خراب اور اپنے سے زیادہ فاسق و فاجر سمجھ کر ان سے الگ رہے گا تو اس تکبر سے تو بازار میں پھرنا اچھا ہے۔

بہر حال! کم گوئی اور لوگوں سے کم میل جول کی عادت ڈال لی تو وقت بھی بچے گا اور انشاء اللہ بہت سے گناہوں سے بھی خود بخود نجات مل جائے گی۔

”مجاہدہ“ کے بعد اصلاح اعمال کے لئے کون کون سے اقدامات ضروری ہیں؟ ان

کلیات انشاء اللہ آئندہ ہو گا۔

اصلاح کی طرف پہلا قدم توبہ!

صد بار اگر توبہ شکستی باز آ

جو شخص یہ چاہتا ہے کہ اس کی باطنی دنیا صحت مند ہو، دل کے امراض دور ہو جائیں اس کے نتیجے میں اسے رضائے خداوندی حاصل ہو اور وہ عذاب جہنم سے محفوظ رہے تو اس کی راہ کا پہلا قدم ”توبہ“ ہے اس لئے آج کی محفل میں اس سے متعلق چند ضروری باتیں عرض کرنی ہیں۔

عام طور سے لوگوں کے ذہن میں ”توبہ“ کا مفہوم یہ ہے کہ صرف زبان سے ”استغفر اللہ ربی من کل ذنب و اتوب الیہ“ کا ورد کر لیں حالانکہ یہ بڑی سخت غلط فہمی ہے۔ توبہ کی حقیقت یہ ہے کہ انسان کو اپنے پچھلے گناہوں پر حسرت و ندامت ہو، حتیٰ الامکان اس کے تدارک کی فکر کی جائے اور آئندہ کے لئے گناہوں سے بچنے کا مکمل عزم ہو۔

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے اس بات کو بڑی اچھی طرح سمجھایا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اس دنیا میں ”خیر“ اور ”شر“ ملے جلے رہتے ہیں اس میں ”تقویٰ“ کے دوائی بھی موجود ہیں اور فسق و فجور کے بھی بہت سی چیزیں ایسی ہیں جو آپ کو نیکی کی ترغیب دیتی ہیں اور بہت

ی وہ ہیں جو آپ میں گناہ کرنے کا داعیہ پیدا کرتی ہیں، آپ کا فرض یہ ہے کہ گناہ کے دوائی کو مغلوب کر کے نیکی کے دوائی کو اس پر غالب کر دیں۔

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس کی مثال اس ”سوئے“ کی سی ہے جس میں کھوٹ ملا ہو، اہو، ٹھاہر ہے کہ ایسے سوئے سے آپ اس وقت تک کام نہیں لے سکتے جب تک کہ سوئے کو کھوٹ سے الگ نہ کر لیں جس کا واحد ذریعہ آگ کی تپش ہے، یہ آگ کی تپش ہی سوئے کو کھوٹ سے جدا کرتی ہے۔

امام رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بالکل اسی طرح انسان کے ”نیک“ کو ”بد“ سے ممتاز کرنے کے لئے بھی ”تپش“ کی ضرورت ہے، یہ ”تپش“ جو انسان کو کھوٹ سے نجات عطا کرتی ہے، دو طرح کی ہے، ایک عذاب جہنم کی تپش کیونکہ مومن کے لئے جہنم کی آگ بھی درحقیقت کھوٹ ہی کو الگ کرنے کے لئے ہوگی، محض جلا تا مقصد نہیں ہوگا بلکہ پاک صاف کر کے جنت میں داخل کرنا مقصود ہوگا (یہ خلاف کافروں کے، کہ انہیں دائمی طور پر جلنے ہی کے لئے جہنم میں ڈالا جائے گا) اسی لئے قرآن کریم نے فرمایا

﴿وَهَلْ نُحَازِي إِلَّا الْكَفُورَ﴾

دوسری قسم کی ”تپش“ حسرت و ندامت کی تپش ہے یہ لسی آگ ہے جو اس دنیا میں کھوٹ کو پگھلا سکتی ہے۔

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ انسان کو کھوٹ سے نجات حاصل کرنے کے لئے ان دو قسموں میں سے کسی ایک قسم کی آگ میں جلنا ضروری ہے، اب اگر وہ چاہے تو جہنم کی آگ کو اختیار کر لے اور اگر یہ بات اسے مشکل معلوم ہوتی ہے چنانچہ واقعتاً بھی یہ بڑی مشکل ہے.... تو اس کے سوا چارہ نہیں کہ اسی دنیا میں اپنے دل کے اندر حسرت و ندامت کی تپش اور سوزش پیدا کرے، اسی تپش اور سوزش کا نام ”توبہ“ ہے۔

اسی لئے حدیث میں ارشاد فرمایا گیا کہ:

﴿أَتَمَّ التَّوْبَةِ النَّدَامَةُ﴾

”توبہ ندامت ہی کا نام ہے۔“

توبہ کے تین درجے

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ ندامت کس طرح پیدا ہو؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ندامت پیدا کرنے کا واحد ذریعہ ”علم“ ہے، کیونکہ جب تک آدمی کو یہ معلوم نہ ہو کہ میں نے جو کام کیا ہے وہ غلط یا مضرت تھا، اسے اپنے کئے پر کبھی پشیمانی نہیں ہوگی، جس شخص کو یہی پتہ نہ ہو کہ جو چیز میں نے کھائی ہے وہ زہریلی تھی، اسے ندامت کیسے ہو؟ ندامت اسی وقت ہو سکتی ہے جب اسے یہ علم ہو کہ میں نے زہر کھایا ہے، اور یہ میرے لئے مہلک ہے۔

بالکل اسی طرح جب تک آدمی کو یہ علم نہ ہو کہ جو کام میں نے کیا ہے وہ بدرا، ناجائز یا عذاب جہنم کا موجب ہے، اس وقت تک اسے اپنے اس فعل پر ندامت نہیں ہو سکتی لہذا اگر ”ندامت“ کی تپش پیدا کرنی ہے تو اس کا پہلا راستہ یہ ہے کہ گناہ کے گناہ ہونے کا علم پیدا کیا جائے، اور علم بھی محض رسمی اور لفظی علم نہیں، بلکہ ایسا علم جو دل میں فکر آخرت، خوف خدا اور گناہ کی لذت سے زیادہ اس کی نفرت پیدا کرے، اسی لئے قرآن کریم نے اللہ سے ڈرنے کو علم کی علامت قرار دیا ہے، ارشاد ہے:

﴿أَتَمَّ التَّوْبَةِ النَّدَامَةُ﴾

”اللہ کے بندوں میں سے جاننے والے ہی اس سے ڈرتے ہیں۔“
جس شخص کے دل میں خوف خدا اور فکر آخرت نہ ہو، اور جسے گناہوں کی تباہ کاری کا علم یقیناً حاصل نہ ہو، وہ عالم نہیں، بدترین جاہل ہے، مولانا رومی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

جان جملہ علم ہا این است و لیس

کہ بدانی من کی کم در یوم دیں؟

جب تک گناہوں کے بارے میں یہ یقینی علم حاصل نہ ہو کہ وہ ناہری طور پر کتنے ہی نظر فریب کیوں نہ ہوں، حقیقت میں آگ کے انگارے ہیں، قرآن کریم کی اصطلاح میں انسان عالم نہیں کہلا سکتا، اور نہ اس کے بغیر توبہ کی حقیقت حاصل ہو سکتی ہے۔
اس ”علم“ کو پیدا کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ قرآن و سنت میں غور کر کے گناہوں

کے وبال اور عذاب کا استحضار پیدا کیا جائے۔ اور ان کی تباہ کاریوں کو مراقبہ کے ذریعہ ذہن میں خوب اچھی طرح جمایا اور ہٹھایا جائے، شیخ ابن حجر ہمشمی رحمہ اللہ نے ایک مستقل کتاب میں گناہوں کی فہرست جمع کر دی ہے جس میں تین سو گناہ کبیرہ شمار کئے ہیں اس کا اردو ترجمہ بھی چھپ گیا ہے۔ حافظ زین الدین بن نجیم رحمہ اللہ اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ کی بھی اس موضوع پر مستقل کتابیں ہیں اور اردو میں حکیم الامت حضرت مولانا تھانوی رحمہ اللہ نے اپنی تصانیف اور بالخصوص ”جزاء الاعمال“ میں اس پہلو کو واضح فرمایا ہے، ان کتابوں کا مطالعہ مذکورہ ”علم“ کے حاصل کرنے کے لئے مفید ہو گا۔

اس ”علم“ کے بعد توبہ کا دو سرا درجہ ”ندامت“ ہے ظاہر ہے کہ جب کسی شخص کو کسی ناجائز فعل کے تباہ کن ہونے کا یقینی علم حاصل ہو جائے گا تو اگر اس نے ماضی میں وہ ناجائز فعل کیا ہے تو اس کو لازماً اپنے کئے پر ”ندامت“ اور پشیمانی ہوگی۔

اس کے بعد تیسرا درجہ ”میدارک“ ہے جس کیلئے دو کام کرنے ضروری ہیں:

(۱) آئندہ گناہ نہ کرنے کا پختہ عزم۔

(۲) ماضی میں جو گناہ ہوئے ہیں اگر وہ حقوق العباد سے تعلق رکھتے ہیں تو ان کی حتی المقدور ادائیگی، مثلاً اگر کسی کا مال غصب کیا ہے تو اسے واپس کیا جائے کسی کو ہاتھ یا زبان سے تکلیف پہنچائی ہے تو اس کے بدلے کے لئے تیار ہو کر اس سے معافی کی درخواست کرنا وغیرہ۔

اور اگر وہ گناہ حقوق اللہ سے تعلق رکھتا ہو تو جن گناہوں کا قضا یا کفارہ سے میدارک ممکن ہو، ان کا اسی طرح میدارک کرنا، مثلاً اگر نمازیں یا روزے چھوڑ دیئے ہیں تو ان کی قضا کی جائے یا اگر قسم کھا کر توڑی ہے تو اس کا کفارہ ادا کیا جائے۔

اور اگر گناہ ایسا ہے کہ شریعت میں قضاء یا کفارہ کے ذریعہ اس کا میدارک ممکن نہیں ہے تو اللہ تعالیٰ سے پوری عاجزی کے ساتھ استغفار کرنا۔

حضرت تھانوی رحمہ اللہ کے یہاں ان تمام چیزوں کا خاص اہتمام کیا جاتا تھا۔ اور وہ ہمیشہ توبہ کے وقت سابقہ گناہوں کے میدارک کی ہر امکانی کوشش کام میں لانے کی تلقین فرماتے تھے۔

اگر اس طریقے پر گناہوں سے توبہ کی جائے تو بقول حضرت مولانا تھانوی رحمہ اللہ کے ایک شخص چند لمحوں میں ولی کامل بن سکتا ہے اس لئے کہ حدیث میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ:

﴿التائب من الذنب کمن لا ذنب لہ﴾

”گناہ سے توبہ کرنے والا ایسا ہے جیسے وہ شخص جس نے کبھی گناہ ہی نہ کیا ہو۔“
توبہ کا یہ دروازہ ہر شخص کے لئے اس وقت تک کھلا ہوا ہے جب تک نزاع کی کیفیت اس پر طاری نہیں ہو جاتی اس کے بعد توبہ قبول نہیں ہوتی۔

صبر اور اس کی قسمیں

”توبہ“ کے بعد دو سرا قدم یہ ہے کہ انسان اپنی ظاہری اور باطنی زندگی کی اصلاح کی فکر کرے جس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ نے جن باتوں کا حکم دیا ہے انہیں بجالائے اور جن چیزوں سے روکا ہے ان سے باز رہے، ظاہری زندگی میں جن باتوں کا حکم دیا گیا ہے انہیں ”مامورات“ کہا جاتا ہے مثلاً نماز روزہ وغیرہ اور جن چیزوں سے روکا گیا ہے انہیں ”منہیات“ کہتے ہیں۔ مثلاً چوری، شراب نوشی وغیرہ۔ مامورات اور منہیات علم فقہ کا موضوع ہیں اور یہاں زیر بحث نہیں ہیں۔

البتہ بالکل اسی طرح ہماری باطنی زندگی کے بھی کچھ اعمال ایسے ہیں جن کا ہمیں حکم دیا گیا ہے اور کچھ ایسے ہیں جن سے روکا گیا ہے، علم تصوف کی اصطلاح میں پہلی قسم کے اعمال کو ”فضائل“ اور دوسری قسم کو ”درذائل“ کہا جاتا ہے۔ یہاں پہلے فضائل کا بیان کیا جائے گا اس کے بعد ”درذائل“ کا۔

یہاں یہ بھی سمجھ لیجئے کہ جب انسان کو کسی ”فضیلت“ کی ایسی عادت پڑ جائے کہ وہ اس کی طبیعت ثانیہ بن جائے تو اس کو تصوف کی اصطلاح میں ”مقام“ کہتے ہیں، لہذا جب ہم یوں کہتے ہیں کہ فلاں شخص نے ”مقام صبر“ حاصل کر لیا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ”صبر“ کا باطنی عمل جو ”فضائل“ میں سے ہے اس کے اندر خوب راسخ ہو کر اس میں اچھی۔

انسان کو بھلائی کی طرف راغب کرنے کے لئے ایک قوت تو خود انسان کے دل میں رکھی گئی ہے جسے ”نفس لوامہ“ کہا جاتا ہے، اور عرف عام میں اس کا نام ”ضمیر“ ہے۔ ہر انسان جب کسی برائی کا ارادہ کرتا ہے تو ایک ان دیکھی قوت اسے برائی سے روکتی ہے۔ یہی قوت ”نفس لوامہ“ ہے، اس کے علاوہ کچھ خارجی طاقتیں ہیں جو انسان کو نیکی پر آمادہ کرتی اور برائی سے روکتی ہیں، یہ خارجی قوتیں ”فرشتے“ ہیں۔ جو اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری مخلوق ہے اور اس میں برائی کا مادہ پیدا ہی نہیں کیا گیا۔

دو سری طرف دو قوتیں ایسی ہیں جو انسان کو برائی کی طرف راغب کرتی ہیں۔ ان میں سے ایک خود انسان کے باطن میں موجود ہے جسے ”نفس امارہ“ کہا جاتا ہے۔ یہ نفسانی خواہشات کا وہ منبع ہے جو نیکیوں سے جی چرانے اور گناہ کی طرف مائل ہونے کا جذبہ پیدا کرتا ہے، اور دوسری قوت ”شیاطین“ کی ہے جنہوں نے اپنا مقصد زندگی ہی یہ قرار دیا ہوا ہے کہ انسان کو نیکیوں سے ہٹا کر برائیوں کی طرف لجائیں۔

ان دو متضاد قوتوں کی کشاکش ہی میں انسان کی آزمائش ہے، اور اس آزمائش میں کامیاب ہونے کے لئے یہ ضروری ہے کہ انسان نیکی کے تقاضوں کو بدی کے تقاضوں پر غالب کر دے اور اسی کا نام شریعت کی اصطلاح میں ”صبر“ ہے۔

اس مقام کا حصول محض زہانی جمع خرچ سے نہیں ہوتا بلکہ اس کے لئے بڑی محنتیں کرنی پڑتی ہیں، صوفیاء کرام نے بیشتر مجاہدات اسی مقام کو حاصل کرنے کے لئے مقرر کئے ہیں، یہ جو بہت سے صوفیاء کرام سے منقول ہے کہ انہوں نے بعض مرتبہ مباحات کو بھی ترک کر دیا، اس کی وجہ یہ نہیں تھی کہ وہ ان مباحات کو حرام سمجھتے تھے بلکہ واقعہ یہ ہے کہ انہوں نے نفسانی خواہشات کو قابو میں کرنے کے لئے ایسا کیا ہے۔

شروع میں انسان کو نفسانی خواہشات کے دہانے میں مشقت ہوتی ہے، لیکن جب ایک مرتبہ یہ کڑوی دوا پی لے تو پھر رفتہ رفتہ اللہ تعالیٰ اس کے لئے یہ کام بہت آسان کر دیتا ہے، ایساں تک کہ اس کا نفس ”نفس مطمئنہ“ بن جاتا ہے یعنی اس میں بھلائی کے تقاضے اس قدر غالب ہو جاتے ہیں کہ بدی کے تقاضے ان کے سامنے بالکل مردہ اور مضحک ہو کر رہ جاتے ہیں، اسی بات کو آنحضرت ﷺ نے اس طرح تعبیر فرمایا ہے کہ:

طرح رچ بس گیا ہے۔

آج کی محفل میں ”مقام صبر“ کے بارے میں کچھ ضروری باتیں عرض کرنی ہیں: ”صبر“ کے لغوی معنی ہیں ”روکنا“ اور اسلامی اصطلاح میں ”صبر“ کی تعریف ہے: ”اپنے آپ کو ناجائز خواہشات سے روکنا“

اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ قرآن کریم اور اسلام کی اصطلاح کے مطابق ”صبر“ کے معنی صرف یہ نہیں ہیں کہ کسی تکلیف یا رنج پر اوٹا نہ کیا جائے (جیسا کہ عام گفتگو میں ”صبر“ کا لفظ اسی معنی میں استعمال کیا جاتا ہے) بلکہ اس کے شرعی معنی بہت وسیع اور ہمہ گیر ہیں اور اس میں دین کے تقریباً تمام شعبے داخل ہو جاتے ہیں یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم میں جس قدر تاکید ”مقام صبر“ حاصل کرنے کی آئی ہے اتنی تاکید شاہد ہی کسی اور چیز کی آئی ہو، اور اس کا اجر و ثواب بھی اتنا بتلایا گیا ہے کہ شاید کسی اور چیز کا نہ بتایا گیا ہو، چنانچہ ارشاد ہے:

﴿وَتَوَاصُوا بِالْحَقِّ وَتَوَاصُوا بِالصَّبْرِ﴾

”تم ایک دوسرے کو حق کی اور صبر کی نصیحت کرو۔“

اور فرمایا جاتا ہے:

﴿أَنصَابُوا فِي الصَّابِرِينَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾

”بلاشبہ صبر کرنے والوں کو ان کے اجر سے بے حساب نوازا جائے گا۔“

”صبر“ کی مندرجہ بالا اہمیت کو سمجھنے کے لئے تھوڑی سی تفصیل کی ضرورت ہوگی۔ یہ تو آپ جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے انسان میں بھلائی کا مادہ بھی رکھا ہے، اور برائی کا بھی، قرآن کریم کا ارشاد ہے:

﴿فَالْحَمْدُ هَافِجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾

”اللہ نے انسان کی جان کو گناہ اور تقویٰ دونوں سے باخبر کر دیا ہے۔“

اور چونکہ دنیا میں آزمائش کا مطلب ہی یہ ہے کہ انسان برائی کو چھوڑ کر بھلائی اختیار کرنے۔ اس لئے اللہ نے بھلائی کے مادے کی تقویت کے لئے بھی کچھ سامان مقرر فرمائے ہیں اور برائی کے مادے کو تقویت دینے کے لئے بھی۔

﴿مَنْ يَتَصَبَّرْ يُصْبِرْهُ اللَّهُ﴾

”جو شخص مقام صبر تک پہنچنا چاہے اللہ اسے صبر دے دیتا ہے۔“
اور جس شخص کو یہ نعمت حاصل ہو جائے اس کے بارے میں سرکارِ پیغمبر ﷺ کا ارشاد یہ ہے کہ:

﴿لَمْ يَمُوتْ أَحَدٌ نِعْمَةً أَوْ سَعٍ مِنَ الصَّبْرِ﴾

(او کما قال)

”کسی شخص کو صبر سے زیادہ وسیع نعمت کوئی نہیں دی گئی۔“
اس مقام کو حاصل کرنے کا اصل طریقہ تو یہ ہے کہ ایسے لوگوں کی صحبت اختیار کی جائے جنہیں ”صبر“ کی نعمت حاصل ہے تجربہ شاہد ہے کہ انسان کے ماحول اور صحبت سے زیادہ اس کا مربی کوئی نہیں ہوتا اگر انسان ”صابرین“ کا ماحول اختیار کر لے تو رفتہ رفتہ خود بھی ”صابر“ بن جائے گا۔

اسکے علاوہ مقام صبر حاصل کرنے کا انفرادی طریقہ یہ ہے کہ جب بھی دل میں کسی گناہ کا خیال پیدا ہو اس کے ساتھ اس عذاب اور وعید کا تصور جمائے جو قرآن کریم اور احادیث میں اس گناہ کے کرنے والے کے لئے بیان فرمایا ہے اور اس کے ساتھ ہی اپنی موت انجام اور قبر کی تمنائی کو یاد کرے اسی لئے آنحضرت ﷺ نے تلقین فرمائی ہے کہ:

﴿اَكْثَرُوا ذِكْرَهَا ذِمَّ اللِّذَاتِ﴾

”تمام لذتیں ختم کر دینے والی چیز (یعنی موت) کو کثرت سے یاد کیا کرو۔“
جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے ”صبر“ کی نعمت سے سرفراز فرمایا ہے اور جن کی نیکیوں کی قوت ہدی کی قوت پر غالب ہے انہیں بھی کسی وقت بے فکر نہ ہونا چاہئے۔ حضرت تھانوی رحمہ اللہ اپنے خلفاء کو اس کی تلقین فرماتے تھے کہ وہ کسی وقت اپنی اصلاح سے غافل نہ ہوں ایک دن خلفاء سے خطاب کرتے ہوئے حضرت رحمہ اللہ نے مولانا رومؒ کی مثنوی کی ایک حکایت نقل فرمائی کہ ایک لکڑہاراروزانہ منہ اندھیرے جنگل جاتا اور شام کو لکڑیاں لیکر لوٹتا

تھا ایک دن ایک لکڑی کے ساتھ ایک سردی سے خشمگین ہوا سانپ بھی بندھ کر آگیا راستہ بھر تو وہ بے حس و حرکت رہا اور لکڑہارے کو کوئی نقصان نہ پہنچا سکا لیکن جب گھر پہنچ کر اس میں کچھ گرمی پیدا ہوئی تو اس نے ابھرنا شروع کیا اور لکڑہارے کے لئے خطرہ جان بن گیا۔ مولانا رومیؒ فرماتے ہیں کہ ”نفس امارہ“ کی مثال بالکل اس خشمگین ہوئے سانپ کی سی ہے جو مرا نہیں بلکہ وقتی طور پر افسردہ ہو گیا ہے۔

نفس اژدھا است او کے مردہ است
از غم ہے آلتی افسردہ است

اس لئے اس سے غافل اور بے فکر ہونے کے کوئی معنی نہیں یہ واقعہ نقل کر کے حضرت تھانوی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ بات میں صرف آپ ہی سے نہیں کہہ رہا ہوں بلکہ خود اپنا نفس بھی میرا مساوی طور سے مخاطب ہے اور بحمد اللہ اس بات پر کار بند بھی ہوں اور یہ کہہ کر اپنے ذہن سے کچھ پرچے نکال کر دکھائے جن پر کچھ ہدایات لکھی ہوئی تھیں اور فرمایا کہ میں اپنے اندر جو کمزوریاں محسوس کرتا ہوں یہ پرچے ان کے علاج کے لئے ہیں۔
اس کے برعکس اگر انسان اس مقام ”صبر“ کو حاصل کرنے کی کوئی کوشش نہ کرے تو نفسانی خواہشات اسے بچھا ڈالتی ہیں اور وہ ان کے ہاتھوں بے بس ہو کر رہ جاتا ہے ظاہر ہے کہ ایک مومن کے لئے اس سے زیادہ خطرناک بات کوئی نہیں ہے۔

حدیث میں ہے کہ جب انسان کوئی گناہ کرتا ہے تو اس کے دل پر ایک سیاہ نقطہ پڑ جاتا ہے اور اگر آدمی اس کی طرف کوئی توجہ نہ کرے اور مسلسل گناہوں میں ملوث ہوتا چلا جائے تو رفتہ رفتہ یہ سیاہی پورے دل کو گھیر لیتی ہے اور جب آدمی اس مرحلے پر پہنچ جائے تو وہ گناہوں کا خوگر ہو جاتا ہے اور ضمیر کی قوت اتنی کمزور ہو جاتی ہے کہ اسے کوئی گناہ محسوس نہیں کرتا۔

حیات میں اس کی مثال ایسی ہے جیسے اگر کسی شفاف کپڑے پر کوئی دھبہ لگ جائے تو وہ ہر وقت نگاہوں میں کھٹکتا ہے اور اسے مٹانے کی فکر بھی پیدا ہوتی ہے لیکن اگر کپڑے پر دھبہ لگ جائے تو ان کی وہ برائی دل میں باقی نہیں رہتی اور انہیں مٹانے کی فکر بھی کم ہو جاتی ہے۔

بس اسی طرح اگر دل پر لگنے والے پہلے داغ کو توبہ کے ذریعہ نہ دھویا گیا اور اس کے بعد ”صبر“ کے ذریعہ احتیاط نہ کی جائے تو پورا نفس داغ دار ہو جاتا ہے۔ اور اسی کو حدیث میں ”دل کے زنگ“ سے تعبیر کیا گیا ہے۔

جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ اپنی اصلاح کی لگن اور آخرت کی فکر دیتا ہے، انہیں ہر وقت اس بات کی طرف توجہ رہتی ہے کہ کہیں نفس ”صبر“ کا دامن چھو ڈکر گناہوں کا عادی نہ بن جائے۔ حضرت حکیم الامت مولانا تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس ایک مرتبہ ڈاک میں ایک لفافہ ایسا آیا کہ اس پر ٹکٹ تو لگا ہوا تھا مگر مہر نہ تھی، حضرت نے اسے چاک کر کے پھینک دیا اور فرمایا کہ اگرچہ حکومت ہم سے بہت سارے ناجائز طریقوں سے وصول کرتی ہے، اس لئے ہمیں فتوے کی رو سے یہ حق ہے کہ ہم اس طرح اپنا حق جس قدر ہو سکے وصول کر لیں، لیکن ان طریقوں کو اس لئے استعمال نہیں کرتا کہ اس طرح نفس کو حیلے نکالنے کی بری عادت پڑتی ہے۔

مقام شکر

شکر نعمت ہائے تو چنداں کہ نعمت ہائے تو!

”صبر“ کے بعد دوسرا مقام جس کی تحصیل فرض ہے ”مقام شکر“ کہلاتا ہے، اگر آپ نے قرآن کریم پڑھا ہے تو اس میں بے شمار آیات دیکھی ہوں گی جن میں انسان کے ذمہ ”شکر“ کو واجب قرار دیا گیا ہے، آج کی مجلس میں مختصراً یہی بتانا ہے کہ اس ”شکر“ سے کیا مراد ہے؟ اور اس مقام کو کیسے حاصل کیا جاسکتا ہے۔

”شکر“ کی حقیقت یہ ہے کہ محسن حقیقی کی نعمتوں کا اس طرح اقرار کرنا کہ اس سے دل میں محسن کی محبت اور اس کی اطاعت کا جذبہ پیدا ہو، گویا ”شکر“ کے تین لازمی عناصر ہیں۔

(۱) اس بات کا اقرار و اعتراف کہ جتنی نعمتیں مجھے حاصل ہیں وہ سب کی سب اللہ کی طرف سے ہیں اور اس نے محض اپنے فضل و کرم سے مجھے عطا فرمائی ہیں۔
(۲) چونکہ اللہ تعالیٰ نے مجھ پر اپنے فضل و کرم کی بارشیں برسا رکھی ہیں۔ اس لئے کائنات میں میرے لئے اس سے بڑا محبوب کوئی نہیں ہونا چاہئے۔

(۳) اللہ کے بے پایاں انعامات کا فطری تقاضا یہ ہے کہ میں اپنی زندگی میں اسی کی اطاعت کروں اور اس کے مقابلے میں کسی کی اطاعت نہ کروں، یہ الفاظ دیگر جو نعمتیں اس

نے مجھ کو عطا فرمائی ہیں، ان کو انہی کاموں میں خرچ کروں جو اس کی مرضی کے مطابق ہیں، اور ان کاموں میں خرچ کرنے سے بچوں جو اس کی مرضی کے خلاف ہیں۔

جب یہ تین جذبات کسی انسان کے دل میں بخت ہو جاتے ہیں تو ”تصوف“ کی اصطلاح میں اسے کہا جاتا ہے کہ اس شخص نے ”مقام شکر“ کو حاصل کر لیا ہے۔

پھر ”مقام شکر“ کو حاصل کرنے کے لئے ان تین جذبات میں سے بھی اصل الاصول پہلا ہی جذبہ ہے، کیونکہ اگر کسی شخص کے دل میں یہ خیال کما حقہ راسخ ہو جائے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مجھ پر کتنی نعمتیں ہر آن مہذول رہتی ہیں تو اس کا لازمی نتیجہ یہ ہو گا کہ اللہ تعالیٰ سے محبت اور اطاعت کا جذبہ خود بخود بیدار ہو گا، لہذا اگر کسی وقت ”محبت“ اور ”اطاعت“ میں کوتاہی محسوس ہو تو سمجھ لینا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا صحیح اقرار و اعتراف دل میں پیدا نہیں ہوا۔

فرض کیجئے کہ ایک نامعلوم شخص ہے جو ہر مشکل کے وقت آپ کی مدد کرتا ہے جب کبھی آپ کو روپیہ پیسہ کی شدید ضرورت ہوتی ہے تو خود بخود کسی ذریعہ سے روپیہ پیسہ آپ کے پاس بھجوا دیتا ہے، جب کبھی آپ بیمار پڑتے ہیں تو نہایت موثر دوائیں آپ کے لئے مہیا کرتا ہے جب کبھی آپ بے روزگار ہوتے ہیں تو بہترین روزگار آپ کو دلوادیتا ہے غرض ہر اس موقع پر نامعلوم طریقے سے آپ کی مدد کرتا ہے جب آپ پریشان یا خستہ حال ہوں۔ فطری بات ہے کہ آپ خواہ کتنے ہی سنگدل کیوں نہ ہوں اس شخص کی محبت آپ کے دل میں جاگزیں ہو جائے گی۔ اور اگر کسی موقع پر یہ شخص آپ سے کوئی کام کرنے کو کہے گا تو اس کی تعمیل میں آپ فخر اور مسرت محسوس کریں گے۔

اس سے معلوم ہوا کہ اگر ”محسن“ کے احسانات کا علم اور اعتراف صحیح طریقے سے ہو تو اس کی محبت اور اطاعت خود بخود دل میں پیدا ہوتی ہے، لہذا ”مقام شکر“ کو حاصل کرنے کے لئے سب سے پہلا کام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے انعامات کا صحیح اقرار اور استحضار پیدا کیا جائے۔

عقیدہ تو ہر صاحب مذہب اس بات کو مانتا ہے کہ تمام نعمتیں اللہ کی طرف سے آتی ہیں، لیکن ”مقام شکر“ تک پہنچنے کے لئے ضروری یہ ہے کہ یہ حقیقت خیالات میں اتنی پیوست

ہو جائے کہ آدمی کو ہر وقت یہ حقیقت سامنے کھڑی نظر آئے، مختصر لفظوں میں یوں کہہ لیجئے کہ اس حقیقت کا استحضار اتنا قوی ہو کہ اسے اس کے ثابت کرنے کے لئے کسی دلیل کی ضرورت نہ رہے بلکہ وہ اس کا مشاہدہ کرے یہاں تک کہ تکلیفوں اور پریشانیوں کے وقت بھی وہ ان سیکڑوں نعمتوں کو فراموش نہ کرے جو عین اس وقت بھی اس پر مہذول ہیں۔

جب انسان کو ”مقام شکر“ حاصل نہیں ہوتا تو تکلیفوں اور پریشانیوں کے لئے اس کا احساس تیز اور نعمتوں اور راحتوں کے لئے نہایت ست ہو جاتا ہے اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ سیکڑوں نعمتوں اور راحتوں کے درمیان اگر اسے ذرا سی تکلیف پہنچ جائے تو وہ نعمتوں کو بھول کر اپنی ساری توجہات کا مرکز اس تکلیف کو بنالیتا ہے، اور اس کا غم لئے بیٹھا رہتا ہے، اس کے برعکس جس شخص کو ”مقام شکر“ حاصل ہو وہ چند در چند پریشانیوں میں بھی نعمتوں کا پلہ بھاری دیکھتا ہے اور اسی وجہ سے اس حالت میں بھی اس کی زبان پر شکووں اور آہوں کے بجائے شکر ہی کے کلمات جاری رہتے ہیں۔

حضرت مولانا سید اصغر حسین صاحب رحمۃ اللہ علیہ جو اکابر دیوبند میں حضرت میاں صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے نام سے مشہور ہیں، میرے نہایت شفیق استاد اور مربی تھے، ایک مرتبہ انہیں شدید بخار آیا، میں مزاج پرسی کے لئے حاضر ہوا تو وہ چارپائی پر تقریباً مدہوش لیئے ہوئے تھے، بخار اپنے شباب پر تھا اور اس کی شدت کی وجہ سے غشی سی طاری تھی، وہ ذرا ہوش میں آئے تو میں نے سلام کر کے مزاج پوچھا انہوں نے بے ساختہ کہا:

”الحمد للہ! الحمد للہ! بہت اچھا ہوں، خدا کا شکر ہے کہ دل صحت مند ہے“

گردے میں درد نہیں، سینے میں کوئی تکلیف نہیں سب اعضاء ٹھیک کام کر

رہے ہیں، بس بخار ہے!“

یہ ہے ”مقام شکر“ کا نتیجہ کہ انسان شدید بخار میں مدہوش ہونے کی حالت میں بھی اس حقیقت کا استحضار رکھتا ہے کہ ”تکلیف ایک ہے اور نعمتیں بے شمار“، حقیقت بلاشبہ وہی ہے جو حضرت میاں صاحب نے بیان فرمائی کہ بخار بیشک ایک تکلیف ہے لیکن اس کی ساتھ نعمتیں کتنی موجود ہیں! دیکھنے کے لئے آنکھ ٹولنے کے لئے زبان، سننے کے لئے کان، پکڑنے کے لئے ہاتھ، علاج کے لئے حکیم، ڈاکٹر، تیمارداری کے لئے عزیز و اقرب اور

رشتہ دار پھر تکلیف بھی صرف بخار ہے 'دل' دماغ 'سینہ' گردہ ہر چیز اپنی مخصوص بیماری سے محفوظ ہے یہ حقیقت تو بیشک ہے 'لیکن عام حالات میں انسان ایسے موقعہ پر ان تمام نعمتوں سے یکسر غافل ہو جاتا ہے اور اسے بخار کی تکلیف کے سوا کچھ نظر نہیں آتا ' اس حقیقت کا اور اک اور استحضار انہی لوگوں کو ہوتا ہے جنہیں اللہ نے "مقام شکر" کی دولت نصیب فرمائی ہو۔

یہ دولت حاصل کس طرح ہوتی ہے؟ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس کے حصوں کا طریقہ یہ ہے کہ آدمی کثرت کے ساتھ اللہ کی نعمتوں پر غور کیا کرے۔ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے احیاء العلوم میں تفصیل کے ساتھ ان نعمتوں کا ذکر فرمایا ہے جن پر غور کرنے سے انسان "مقام شکر" حاصل کر سکتا ہے۔

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ نعمتیں دو قسم کی ہیں 'ایک مخصوص نعمتیں جو کسی شخص کو انفرادی طور سے ملتی ہیں 'فلاں شخص بہت بڑا عالم ہے 'فلاں کے پاس اچھا مکان ہے 'فلاں کو بڑی سعادت مند اولاد ملی ہوئی ہے 'فلاں شخص بڑا ہر دلعزیز ہے۔ یہ ساری نعمتیں مخصوص نعمتیں ہیں 'اس کے علاوہ کچھ نعمتیں عام قسم کی ہیں جو ہر انسان کو ہر وقت میسر ہیں 'چاند 'سورج' ستارے 'ہوا' 'آگ' 'پانی' 'مٹی' 'جنگل' 'پہاڑ' پھر جسم کے اعضاء آنکھ 'کان' 'ناک' ہاتھ پاؤں وغیرہ اگر انسان ان تمام نعمتوں اور ان کی حکمتوں پر سنجیدگی سے غور کرے تو ممکن ہی نہیں ہے کہ انسان کو "مقام شکر" حاصل نہ ہو 'لیکن چونکہ یہ ساری نعمتیں بے مانگے اللہ نے دیدی ہیں 'انہیں حاصل کرنے کے لئے کوئی محنت اٹھانی نہیں پڑی 'کوئی پیسہ خرچ کرنا نہیں پڑا' اس لئے انسان انہیں نعمت یا تو سمجھتا ہی نہیں ہے 'یا سمجھتا ہے تو سرسری طور پر دیکھ کر گزر جاتا ہے حالانکہ انسان کو یہ سوچنا چاہئے کہ اگر کسی وقت ان میں سے ایک نعمت بھی چھین جائے تو کروڑوں کروڑوں پیسہ نہیں 'ساری دنیا کے تمام خزانے لٹا کر بھی کیا وہ اس نعمت کو واپس لا سکتا ہے؟ قرآن کریم اسی طرف اشارہ فرماتا ہے:

﴿إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلُ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ إِلهٍ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ بَضِيَاءٌ﴾

”اگر اللہ تم پر قیامت کے دن تک دائمی رات مسلط کر دے تو اللہ کے سوا کون معبود ہے جو تمہیں روشنی لا کر دے سکے؟“

اسی طرح

﴿إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ إِلهٍ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ اللَّيْلُ تَسْكُنُونَ فِيهِ﴾

”اگر اللہ تم پر ہمیشہ کے لئے قیامت تک دن ہی مسلط کر دے تو اللہ کے سوا کون معبود ہے جو تمہیں ایسی رات لا کر دے سکے جس میں تمہیں سکون حاصل ہو۔“

غرض انسان کو چاہئے کہ اولاً وہ ان مخصوص نعمتوں پر غور کرے جن سے بہت سے افراد محروم ہیں 'پھر عام نعمتوں پر غور کرے جو ہر انسان کو میسر ہیں 'مگر ان میں سے ہر ایک ایسی ہے کہ دنیا بھر کے عظماء حکماء اور سائنسدان مل کر بھی چاہیں تو اس کو پیدا نہ کر سکیں 'اگر وہ چھین جائے تو واپس نہ لا سکیں۔

اس معاملہ میں امام غزالی کی ایک مختصر کتاب "الحكمة في مخلوقات الله" بہت مفید ہے 'اس کا اردو ترجمہ بھی اسی نام سے شائع ہو چکا ہے "مقام شکر" کو حاصل کرنے اور اللہ کی نعمتوں کا استحضار پیدا کرنے کے لئے اس کا مطالعہ نہایت مفید ہو گا۔

مقام زہد

چیست دنیا؟ از خدا غافل شدن!

”زہد“ کے لغوی معنی ہیں: اپنی کسی مرغوب چیز کو کسی دوسری بہتر چیز کے لئے چھوڑ دینا اسلامی اصطلاح میں زہد کا مطلب ہے آخرت کے لئے دنیا کو ترک کر دینا۔ اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ محض ”ترک دنیا“ کا نام ”زہد“ نہیں ہے، لہذا اگر کوئی شخص بے حسی کی بنا پر دنیا کو چھوڑ دے تو یہ ”زہد“ نہیں کہلا سکتا۔

پھر آخرت کے لئے بھی جس ”ترک دنیا“ کی ترغیب دی گئی ہے اس کا مطلب سمجھنے میں بھی بڑی غلط فہمیاں پائی جاتی ہیں، بعض لوگ ”زہد“ کو ”رہبانیت“ کا مرادف سمجھنے لگتے ہیں، اور یہ سمجھتے ہیں کہ کھانا، پینا، تجارت یا کسب معاش کے ذرائع اختیار کرنا ”زہد“ کے خلاف ہے حالانکہ اس قسم کی ”ترک دنیا“ قرآن و سنت کی تصریحات کے بالکل خلاف ہے۔

ہمیشہ یاد رکھئے کہ ایک تو ہیں دنیا کے مقاصد ضروریہ جن کے بغیر انسانی زندگی کا بقا ممکن نہیں اور جنہیں حاصل کرنا انسان کی فطرت میں داخل ہے، مثلاً بقدر ضرورت کھانا پینا اور حصول معاش کی کوشش ایسی چیزوں کو ”حقوق نفس“ کہا جاتا ہے، اور شریعت نے انسان کے ذمے ضروری قرار دیا ہے کہ ”نفس“ کے ان ”حقوق“ کو ادا کیا جائے، اور انہی حقوق کو ترک کرنے کا نام ”رہبانیت“ ہے جس کی قرآن کریم نے ممانعت فرمائی ہے۔ اور حدیث میں سرکارِ دو عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ

﴿طلب المعاش فريضة بعد الفريضة﴾

”طلب معاش فرائض اسلام کے بعد دوسرا فرائض ہے۔“

حکیم الامت حضرت مولانا تھانوی رحمہ اللہ اسی وجہ سے اپنے متوسلین کو تاکید فرمایا کرتے تھے کہ وہ اپنی ”صحت“ کا خاص خیال رکھا کریں، کیونکہ وہ حقوق نفس میں سے ہے اور اگر صحت خراب ہو جائے تو آدمی کچھ نہیں کر سکتا۔

دوسری چیز ہے ”حفظ نفس“، یعنی وہ نفسانی لذتیں جن پر نہ انسان کی بقا موقوف ہے اور نہ ان کی تحصیل انسان کی فطرت میں داخل ہے، انسان انہیں محض اپنی زائد از ضرورت نفسانی خواہشات کی تسکین کے لئے اختیار کرتا ہے۔ اس قسم کی خواہشات کو ترک کرنے کا نام ”زہد“ ہے اور یہ اسلام میں مطلوب و محبوب ہے۔ قرآن و حدیث یا فقہاء و صوفیاء کے کلام میں ”ترک دنیا“ سے مراد ہمیشہ ”زہد“ ہی ہوتا ہے۔ ”رہبانیت“ نہیں۔

صوفیاء کرام نے فرمایا ہے کہ ”زہد“ کے تین درجات ہیں۔

(۱) سب سے اعلیٰ درجہ توبہ ہے کہ مال و متاع سے دل میں ایسا اعراض اور نفرت ہو کہ کوئی بے مانگے بھی دی جائے تو اچھا نہ لگے۔ مگر اس نفرت کے باوجود اسے بقدر ضرورت استعمال کرے، اور ضروریاتِ اصلہ سے زائد حصے کو چھوڑ دے یہ اعلیٰ مقام سرکارِ دو عالم ﷺ کا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا۔

﴿مالي وللدنيا انما انا كمثل راکب استظل تحت شجرة﴾

ثم ارتحل۔ ﴿﴾

(او کما قال)

”مجھے دنیا سے کیا کام؟ میری مثال تو اس شہسوار کی سی ہے جو زرا دیر کے لئے

کسی درخت کی چھاؤں لیتا ہے، پھر آگے بڑھ جاتا ہے۔“

یہی وجہ ہے کہ آپ کا معمول کھانے پینے میں یہ تھا کہ بہت تھوڑی مقدار پر اکتفا فرماتے تھے۔ شائل ترمذی کی متعدد روایات سے ثابت ہے کہ آپ نے کبھی ”سمیر“ ہو کر

کھانا تناول نہیں فرمایا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ بعض اوقات ہم مہینوں تک صرف پانی اور کھجور پر اکتفا کرتے تھے۔

(۲) زہد کا دوسرا درجہ یہ ہے کہ آدمی نہ دنیوی مال و متاع سے بالکل نفرت کرتا ہو اور نہ اس کی کوئی خاص رغبت ہو کوئی زائد از ضرورت چیز بھی مل گئی تو اللہ کا شکر کر کے استعمال کی اور اگر کچھ نہ ملا تو بھی چنداں رنج و افسوس نہ ہوا۔

حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر کلی رضی اللہ عنہ کا واقعہ ہے کہ مکہ مکرمہ میں ان کا سارا مال چوری ہو گیا، چوروں نے ان کے گھر میں بالکل بھارتو بنی دیدی ایک چیز نہ چھوڑی، حضرت گوپتہ چلا تو چنداں ملال کا اظہار نہ فرمایا بلکہ ایک خاص کیفیت میں یہ مصرعہ پڑھا۔

ما بچ نہ داریم و غم بچ نہ داریم

اتفاق سے متوسلین کی کوشش سے وہ مال مسروقہ دوبارہ مل گیا، تو اس پر بھی مسرت کا اظہار فرمایا۔ اور اسے استعمال کیا۔

حضرت قطب الدین بختیار کاکی رضی اللہ عنہ سے بھی اسی قسم کا واقعہ منقول ہے۔
(۲) زہد کا تیسرا درجہ یہ ہے کہ آدمی کو دنیا کی طرف رغبت تو ہو مگر اس کی فکر میں زیادہ نہ پڑے، اسی وجہ سے دنیا کی محبت اسے اللہ کی یاد سے غافل نہیں کرتی یہ درجہ ”قناعت“ بھی کہلاتا ہے، اسی کو حضرت مولانا رومیؒ فرماتے ہیں:

چہیت دنیا از خدا غافل شدن
نے قماش فقرہ و فرزند وزن

یعنی سونا چاندی اور بیوی بچے دنیا نہیں، دنیا یہ ہے کہ آدمی کی توجہات اور فکری و عملی توانائیوں کا سارا مرکز یہ چیزیں بن جائیں، اور وہ خدا سے غافل ہو جائے، لہذا اگر کوئی شخص مالدار ہے مگر اس کی دولت اسے اللہ سے غافل نہیں کرتی تو یہ ”دنیا“ نہیں، اور اگر کسی کے پاس چار ہی پیسے ہیں۔ مگر انہیں میں اس کا دل الجھا ہوا ہے تو یہ ”دنیا“ ہے اور مذموم ہے۔

ایک بزرگ کا واقعہ مشہور ہے کہ وہ بہت بڑے تاجر تھے، ایک شخص ان کی بزرگی کا شہرہ سن کر ان کے پاس بڑی عقیدت کے ساتھ بیعت ہونے کے لئے پہنچا۔ مگر دیکھا کہ

ان کے اوقات کا بڑا حصہ تجارت اور کاروبار میں صرف ہوتا ہے۔ اس کے دل میں شبہ پیدا ہوا اور اس نے ان بزرگ سے کہا کہ: ”حضرت! کیا یہ اتنا بڑا کاروبار زہد کے منافی نہیں؟“۔ بزرگ نے اس وقت کوئی جواب نہ دیا، پھر ایک دن تفریح کے لئے وہ اپنے مرید کو لیکر آبادی سے دور نکل گئے۔ وہیں انہوں نے اچانک مرید سے کہا کہ: ”بھائی! حج کرنے کو دل چاہ رہا ہے؟“۔ مرید نے کہا: ”حضرت! دل تو میرا بھی چاہتا ہے؟“۔ بزرگ نے کہا: ”پھر چلو!“ اور یہ کہہ کر مکہ مکرمہ کی سمت چل پڑے، مرید نے کہا: ”حضرت! میری ایک چادر شہر میں رہ گئی ہے، ذرا وہ لے آؤں؟“۔ اس پر بزرگ نے فرمایا: ”تمہیں اپنی چادر کی تو بڑی فکر ہوئی، مگر یہ نہ دیکھا کہ ہمارا کاروبار کس قدر پھیلا پڑا ہے۔ مرید کو اس موقع پر غم نہ ہوا اور اس نے کہا کہ بات سمجھ میں آگئی۔“

حضرت مولانا رومیؒ نے ایک نہایت دلنشین مثال سے اس کو سمجھایا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ انسان کی مثال کشتی کی سی ہے، اور دنیا کی مثال پانی کی سی ہے کشتی کے لئے پانی اس قدر ناگزیر ہے کہ کشتی اس کے بغیر چل ہی نہیں سکتی، اور جب تک پانی کشتی کے ارد گرد رہے اس کے لئے رحمت ہے، لیکن اگر یہی پانی کشتی کے اندر داخل ہو جائے تو وہی کشتی کی تباہی کا سامان بن جاتا ہے، بالکل یہی حال دنیا کا ہے کہ جب تک وہ انسان کے ارد گرد رہے تو اس کے لئے رحمت ہے، لیکن اگر انسان کے دل میں داخل ہو جائے تو یہی دنیا انسان کو تباہ کر دیتی ہے۔

آب اند زیر کشتی پستی است
آب در کشتی ہلاک کشتی است

حقیقت یہ ہے کہ اس حکیمانہ مثال سے مولانا رومیؒ نے ”دنیا“ کی حقیقت اس طرح واضح فرمادی ہے کہ اس پر کوئی اضافہ نہیں ہو سکتا۔ بس! ”زہد“ کی روح یہ ہے کہ آدمی کا دل اللہ کے سوا ہر چیز سے خالی ہو، خواہ وہ بیوی بچوں کے عین درمیان رہے۔ کس معاش کی کوششیں بھی کرے۔ کھائے اور پئے بھی، آرام اور تفریح بھی کرے، لیکن ان میں سے کسی چیز کی محبت کو اپنے دل پر غالب نہ ہونے دے، اور اسے یاد خدا کے لئے مخصوص رکھے، اکہرنے کیا خوب کہا ہے

یہ کہاں کا فسانہ سودوزیاں جو گیا سو گیا، جو ملا سو ملا
گمراہی سے کہ فرصت عمر ہے کم جو دلا تو خدا ہی کی یاد دلا

ہمارے حضرت مجذوب صاحب فرماتے ہیں۔

دنیا میں ہوں، دنیا کا طلب گار نہیں ہوں
بازار سے گذرا ہوں خریدار نہیں ہوں

اس زمانے میں ”زہد“ کے پہلے دو درجات کو حاصل کرنا مشکل ہے اور اگر فقر وفاقہ حد سے گزر جائے تو موجودہ حالات میں گناہوں کا سبب بھی بن سکتا ہے، اس لئے محقق صوفیاء کا کہنا ہے کہ اس دور میں تیسرے درجے کو حاصل کرنے کی کوشش کی جائے، حضرت حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر مکیؒ اپنے متوسلین سے فرمایا کرتے تھے کہ تم سب کے بدلے فقر وفاقہ میں نے کر لیا ہے، تمہارا زہد یہ ہے کہ حلال راستوں سے معاش حاصل کرو، اور خدا کی یاد سے غافل نہ ہو۔

مقام توحید

یکے دال، یکے خواں، یکے بین، یکے جو

جن اعمال باندہ کو حاصل کرنا انسان کے ذمہ ضروری ہے، ان میں سے ایک ”توحید“ ہے۔ توحید کا ایک مفہوم تو آپ نے علم عقائد میں پڑھا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ انسان خدا کو ایک مانے اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرائے یہ توحید اعتقادی ہے جس پر انسان کا ایمان موقوف ہے اور اس کے بغیر انسان مسلمان ہی نہیں ہو سکتا.... لیکن علم تصوف میں ”توحید“ سے مراد ”توحید عملی“ ہوتی ہے جو توحید اعتقادی سے اگلا درجہ ہے، اور اس کا مطلب یہ ہے کہ ”توحید اعتقادی“ میں جس عقیدے کو عملی طور پر حاصل کیا گیا تھا، اسے عملی طور پر اپنا ”حال“ بنالیا جائے یعنی ہر آن اس حقیقت کو نگاہوں کے سامنے رکھا جائے کہ اس کائنات میں جو کچھ ہو رہا ہے، وہ صرف اللہ کی ذات واحد سے ہو رہا ہے۔ اس دنیا میں جتنے واقعات پیش آتے ہیں وہ سب اللہ ہی کی طرف سے آتے ہیں اور اس کی مشیت کے بغیر کوئی ذرہ ادھر سے ادھر حرکت نہیں کر سکتا، عقیدے کی حد تک تو اس بات کو ہر مسلمان جانتا اور مانتا ہے، لیکن ہر رنج و راحت اور غم و مسرت کے وقت اس حقیقت کا استحضار نہیں رہتا، اس لئے جب کسی ظاہری ذریعے سے کوئی خوشی یا تکلیف پہنچتی ہے تو آدمی اسی ظاہری ذریعہ کو سب کچھ سمجھ بیٹھتا ہے اور خوشی اور تکلیف دونوں کی نسبت اسی کی طرف کرتا ہے۔ لیکن ”توحید عملی“ کا مطالبہ انسان سے یہ ہے کہ وہ اس

حقیقت کو ہر آن اس طرح مستحضر رکھے گویا اس کو دیکھ رہا ہے 'اسی کو بعض بزرگوں نے اس طرح تعبیر فرمایا ہے کہ:

”توحید خدا واحد دیدن بود نہ واحد گفتن“

جب انسان کائنات کے ہر واقعے کے پیچھے ہر آن خدائے واحد ہی کو دیکھتا ہے تو وہ لوگوں کی دشمنی اور دوستی سے بے نیاز ہو جاتا ہے 'اس لئے کہ وہ جانتا ہے کہ جو راحت یا تکلیف اسے پہنچی ہے وہ تمام تر خدا ہی کی طرف سے ہے 'اور جو انسان ظاہری طور پر اس کا سبب نظر آ رہا ہے 'وہ محض ایک واسطہ ہے 'اس سے زائد کچھ نہیں۔

از خدا داں خلاف دشمن دوست

کہ دل ہر دو در تصرف اوست

سرکار دو عالم ﷺ سے منقول ہے کہ جب آپ ﷺ کے سامنے کوئی ناگوار طبع بات پیش آتی تو زیادہ غم و غصہ کا اظہار فرمانے کے بجائے صرف اتنا فرمایا کرتے تھے کہ:

﴿ما شاء الله كان وما لم يشأ لا يكون﴾

(جو کچھ اللہ نے چاہا وہ ہو گیا اور جو کچھ وہ نہیں چاہا وہ نہیں ہو گا)

اور حقیقت یہ ہے کہ رنج و تکلیف کے موقع پر تسکین قلب کا اس سے بہتر نسخہ کوئی نہیں ہو سکتا۔

امام غزالیؒ نے ایک تمثیل کے ذریعے اس بات کو سمجھایا ہے 'فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے تلوار پر دعویٰ کیا کہ تو نے مجھے مارا ہے 'اس نے جواب میں کہا کہ میں کون ہوں! مجھ میں کیا طاقت تھی؟ مجھے تو ہاتھ نے استعمال کیا 'دعویٰ کرنا ہے تو اس پر کرو 'اس شخص نے ہاتھ پر دعویٰ کیا تو اس نے کہا کہ میرا کیا قصور؟ میں تو بے حس و بے شعور تھا 'یہ "ارادہ" تھا جس نے اگر مجھے جگایا اس لئے لڑنا ہے تو اس سے لڑو 'اس نے "ارادہ" پر دعویٰ کیا تو اس نے کہا میں کیا چیز ہوں؟ مجھے تو دل نے اس حرکت پر برانگیختہ کیا تھا 'دل کے پاس پہنچا تو وہ بولا کہ میری حقیقت کیا ہے؟ میں تو کسی اور کے قبضہ قدرت میں ہوں 'الغلوب بین اصبعی الرحمن 'اس طرح انجام کار تمام حرکات کی انتہا ایک ہی فاعل حقیقی پر ہوتی ہے 'اور وہ ہے اللہ تبارک و تعالیٰ۔

بس یہی وہ حقیقت ہے جس کا استحضار "توحید عملی" کو مطلوب ہے 'اور جب انسان توحید کے اس مقام کو بدرجہ اتم حاصل کر لیتا ہے تو نہ اس کے دل میں کسی کی خوشامد کا جذبہ پیدا ہوتا ہے 'نہ وہ چاہلوسی کرتا ہے نہ وہ خدا کے سوا کسی سے ڈرتا ہے 'نہ مال و دولت کی لالچ اسے کسی کام پر آمادہ کر سکتی ہے اور نہ جان کا خوف 'اسی کو شیخ سعدیؒ فرماتے ہیں:

موحد! چه برپائے ریزی زرش

چه فولاد ہندی نمی بر سرش

امید و ہراسش نہ باشد ز کس

ہمیں است بنیاد توحید و بس

اس لئے کہ وہ اس حقیقت کو صرف جانتا ہی نہیں کھلی آنکھوں دیکھتا ہے کہ ساری دنیا کے انسان مل کر مجھے کوئی نفع پہنچانا چاہیں تو نہیں پہنچا سکتے 'اور سارے جہاں کی مخلوقات جمع ہو کر مجھے کوئی زک دینا چاہیں تو نہیں دے سکتیں 'اس لئے میں کسی سے کیوں ڈروں؟ اور کسی خوشامد کسی لالچ کا شکار کیوں ہوں؟ چنانچہ وہ اللہ کے سوا نہ کسی سے ڈرتا ہے نہ کسی کے سامنے جھکتا ہے نہ کسی کی خوشامد کرتا ہے 'نہ کسی سے کوئی ایسی امید باندھتا ہے جس کی خلاف ورزی سے اسے تکلیف پہنچے! بس وہ تو ایک ہی ذات کے ساتھ تعلق میں مست ہے 'اور اس کا غرہ یہ ہے کہ:

یکے داں 'یکے خواں 'یکے ہیں 'یکے جو

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ مقام حاصل کیسے ہو؟ بات دراصل یہ ہے کہ ہر مسلمان کو اعتقاد توحید کا یقین تو ہوتا ہے 'لیکن چونکہ انسان کی نگاہیں ظاہری وسائل کے خم و پیچ میں الجھی رہتی ہیں 'اس لئے اس یقین پر کچھ اوہام مسلط ہوتے رہتے ہیں 'اس کی مثال بقول امام غزالیؒ ایسی ہے جیسے ایک مردہ انسان کی لاش کے بارے میں ہر انسان کو مکمل یقین ہوتا ہے کہ یہ جماد ہے 'اس میں کوئی شعور نہیں 'یہ از خود حرکت نہیں کر سکتی 'لیکن اس یقین کے باوجود انسان اس لاش کے ساتھ ایک ہی بستر پر سونے سے وحشت محسوس کرتا ہے۔ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ لاش کے بے جان ہونے کا قائل نہیں 'بلاشبہ وہ اسکے بے جان ہونے کا قائل ہے 'لیکن کچھ اوہام اس کے ذہن کو پریشان کرتے ہیں۔

بس! اسی طرح ہر مسلمان ان ظاہری وسائط کو بے بس تو سمجھتا ہے مگر اس کے قلب میں اتنی قوت نہیں ہوتی کہ وہ اوہام کو اپنے اوپر غالب نہ دے۔ اگر قلب میں یہ قوت پیدا ہو جائے تو ”توحید عملی“ کا مقام خود بخود حاصل ہو جائے گا، حضرت مجذوبؒ فرماتے ہیں:

کچھ بھی مجنوں! جو بصیرت تجھے حاصل ہو جائے

تو نے لیلٰی جسے سمجھا ہے وہ محمل ہو جائے

قلب کی یہ قوت ”مراقبات“ کے ذریعہ حاصل ہوتی ہے، جب انسان یکسوئی کے ساتھ روزانہ واقعات عالم پر نظر کرتا ہے اور یہ دیکھتا ہے کہ انسانوں کے بنائے ہوئے منصوبے کس طرح روزانہ خاک میں مل جاتے ہیں، تو رفتہ رفتہ اس کے دل سے اوہام کے بادل چھٹنے لگتے ہیں اور ”عقیدہ توحید“ اس کی رگ و پے میں سرایت کر کے اس کا ”حال“ بننے لگتا ہے۔ ہاں! ان مراقبات میں کسی شیخ کامل کی رہنمائی کی ضرورت ہے تاکہ وہ انسان کو افراط و تفریط میں مبتلا ہونے سے روکتا رہے۔

افراط و تفریط کے سلسلے میں دو باتیں یاد رکھنے کی ہیں، ایک تو یہ کہ اگرچہ اس کائنات میں ہر خیر و شر کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اور انسان کو راحت بھی اسی کی طرف سے پہنچتی ہے اور تکلیف بھی لیکن ادب کا تقاضا یہ ہے کہ انسان خیر کے جزئیات کی نسبت تو اللہ تعالیٰ کی طرف کرے لیکن شر کے جزئیات کی نسبت اس کی طرف نہ کرے، قرآن عزیز کا ارشاد ہے کہ:

﴿مَا يَفْتَحِ اللَّهُ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكْ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ

مِنْ بَعْدِهِ﴾

”اللہ جس رحمت کو کھول دے تو اسے بند کرنے والا کوئی نہیں اور جس چیز کو بند کر دے اسے اس کے سوا کوئی چھوڑنے والا نہیں۔“

یہاں باری تعالیٰ نے کھولنے کے ساتھ تو ”رحمت“ کا ذکر فرمایا ہے، مگر بند کرنے کے ساتھ ”رحمت“ کا ذکر نہیں فرمایا بلکہ وہاں ”جس چیز“ کے الفاظ ہیں، اس ”چیز“ کی تشریح نہیں فرمائی اس میں اس بات کی تعلیم دی گئی ہے کہ رحمت کو بند کرنے کی نسبت اللہ کی

طرف کرنا خلاف ادب ہے اور اس میں یہ نکتہ بھی ہے کہ جو چیز نظریہ ظاہر خلاف رحمت نظر آتی ہے، وہ بھی کائنات کے حکوینی مصالح کے پیش نظر رحمت ہی ہوتی ہے۔ اسی طریقے کو حضرت ابراہیمؑ نے اختیار فرمایا قرآن کریم میں ہے کہ وہ تمام اچھی چیزوں کی نسبت اللہ کی طرف کرتے رہے کہ وہ مجھے ہدایت دیتا ہے، مجھے کھلاتا اور پلاتا ہے اور اس کے بعد فرمایا کہ:

﴿وَإِذَا مَرَضْتُ فَبُهِوْ يَشْفِينِ﴾

”اور جب میں بیمار ہو جاتا ہوں تو وہ مجھے شفا دیتا ہے۔“

یہاں شفا دینے کی نسبت اللہ کی طرف فرمائی اور مرض کی نسبت خود اپنی طرف

کی۔

اسی طرح حضرت خضرؑ نے ایک جگہ تو فرمایا کہ

﴿فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبَدِّلَ هَٰذَا خَيْرَ امْنَهُ زَكْوَةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا﴾

یہاں اچھی بات کے ارادے کی نسبت اللہ کی طرف فرمائی لیکن کشتی کے قصبے میں

فرمایا ﴿فَأَرَادَ أَنْ أَعْصِيَهَا﴾ یہاں چونکہ ”عیب“ کا لفظ آگیا تھا اس لئے اس کی نسبت خود اپنی طرف فرمائی۔

اسی وجہ سے فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ کے لئے صرف ﴿خالق

الکلاب والخنایز﴾ کے الفاظ استعمال کرے تو وہ کافر ہو جاتا ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ اگرچہ کائنات کے تمام واقعات میں فاعل و موثر حقیقی اللہ

ہی کی ذات ہے لیکن اسلامی شریعت نے ظاہری وسائط کو دنیوی احکام میں بالکل خارج از

بحث قرار نہیں دیا بلکہ ان کے بھی کچھ حقوق رکھے ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ فاعل حقیقی تو بلا

شبہ اللہ ہی ہے لیکن اللہ نے جس چیز کو فعل کے وقوع کے لئے واسطہ بنایا اس کا بھی ایک

مقام ہے چنانچہ اگر کوئی شخص آپ پر کوئی احسان کرے تو اس کا شکر ادا کرنا بھی آپ پر

واجب ہے اس کی مثال ایسی ہے جیسے علماء نے لکھا ہے کہ حصول علم کے جو آلات ہوتے،

مثلاً قلم، دوات اور کاغذ وغیرہ، طالب علم کو ان کا بھی احترام کرنا چاہئے۔

البتہ ان وسائل کو کس حد تک ملحوظ رکھا جائے اور کہاں ان سے صرف نظر کر لیا جائے؟ یہی ایک فرق ہے جو ”توحید عملی“ کی راہ پر چلنے والے کو ملحوظ رکھنا پڑتا ہے اور عملاً اس کی حدود کا تعین کسی شیخ کامل کی رہنمائی ہی سے ہو سکتا ہے۔

مقام توکل

بر توکل پایہ اشتربہ بند

جن باطنی اعمال کو حاصل کرنا انسان کے ذمہ ضروری ہے ان میں سے ایک ”توکل“ ہے جو درحقیقت اسی وقت حاصل ہوتا ہے جب انسان ”مقام توحید“ کو حاصل کر چکا ہو، قرآن وحدیث میں توکل کی تاکید بار بار آئی ہے اور جگہ جگہ اس کے فضائل و فوائد بیان کئے گئے ہیں۔ آج کی مجلس میں اسی کی حقیقت بیان کرنا مقصود ہے۔

”توکل“ عربی زبان کا لفظ ہے جو ”و سکاۃ“ سے ماخوذ ہے۔ اس کے لغوی معنی ہیں۔ ”کسی پر بھروسہ کر کے کسی کام کو اس کے سپرد کر دینا“۔ پھر اسلامی اصطلاح میں توکل اسے کہتے ہیں کہ انسان اسباب پر تکیہ کرنے کے بجائے اللہ پر مکمل بھروسہ کر کے اپنے تمام امور اسی کو سونپ دے۔

غور فرمائیے کہ آپ کسی شخص پر کب بھروسہ کرتے ہیں جس شخص کو آپ بھروسہ کا اہل سمجھتے ہوں اس میں کیا صفات آپ دیکھنا چاہتے ہیں؟ غور کریں گے تو معلوم ہو گا کہ ایک

انسان بھروسہ کا اہل اس وقت ہوتا ہے جب اس میں تین چیزیں پائی جاتی ہوں۔ علم، قدرت اور ہمدردی و شفقت!

یعنی اول تو آپ اس بات کا اطمینان کرنا چاہیں گے کہ جس شخص پر آپ بھروسہ کر رہے ہیں وہ آپ سے آپ کے احوال سے اور تمام متعلقہ امور سے پوری واقفیت رکھتا ہو ورنہ ظاہر ہے کہ وہ آپ کو کچھ فائدہ نہ پہنچا سکے گا۔

دوسرے آپ یہ چاہیں گے کہ جو کام آپ اس کے سپرد کر رہے ہیں وہ اسے انجام دینے کی پوری صلاحیت اور قدرت رکھتا ہو، ورنہ ظاہر ہے کہ اگر وہ اس معاملہ میں بے بس ہو تو آپ کی کیا مدد کر سکے گا؟

تیسرے آپ کی خواہش یہ ہوگی کہ جس شخص پر آپ نے بھروسہ کیا ہے وہ آپ کا ہمدرد اور آپ پر مہربان ہو، ورنہ اس کی وسیع معلومات اور عمدہ صلاحیتیں آپ کے کچھ کام نہ آسکیں گی۔

اسکے بعد ذرا اپنے گرد و پیش پر ایک نظر ڈال کر دیکھئے، کیا کوئی انسان ایسا نظر آتا ہے جس میں یہ تینوں صفات مکمل طور سے موجود ہوں اور زندگی کے ہر معاملے میں آپ اس کے علم، قدرت اور شفقت پر بھروسہ کر سکتے ہوں! اگر آپ حقیقت پسندی کا مظاہرہ کریں گے تو یقیناً آپ کا جواب نفی میں ہو گا۔ ایسا کوئی شخص آپ کو ڈھونڈے سے بھی نہیں مل سکے گا جس میں یہ تینوں اوصاف اس قدر کمال کے ساتھ موجود ہوں کہ آپ اپنی زندگی کا ہر معاملہ اسے سونپ کر بالکل مطمئن ہو سکیں۔

اب اللہ جل شانہ کے معاملے پر غور فرمائیے تو نظر آئے گا کہ اس میں یہ تینوں اوصاف اس قدر کمال کے ساتھ موجود ہیں کہ اس سے زیادہ کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا لہذا کیا وہ ذات اس لائق نہیں ہے کہ انسان اپنی زندگی کا ہر معاملہ اسے سونپ کر مطمئن ہو جائے اور ہر معاملہ میں بس اسی پر بھروسہ کرے یقیناً ہے!

اس لئے قرآن کریم فرماتا ہے:

﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾

”اور مومن بس اللہ ہی پر بھروسہ رکھیں۔“

توکل کی تین قسمیں

چونکہ توکل کا صحیح مفہوم سمجھنے میں لوگ عموماً غلطیاں کرتے ہیں اس لئے یہ سمجھ لیجئے کہ اس کی تین قسمیں ہیں۔

(۱) توکل کی ایک صورت تو یہ ہے کہ انسان نظری طور سے تو اپنا معاملہ اللہ ہی کے سپرد کر رکھے۔ لیکن عملی طور پر اس کا دھیان اسباب ہی کی طرف لگا رہے، اور ظاہری اسباب و وسائل ہی اس کی بیشتر توجہات کا مرکز بنے رہیں۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے آپ اپنا مقدمہ کسی وکیل کو سپرد کر دیتے ہیں اس پر آپ کو بھروسہ تو ہوتا ہے، لیکن آپ معاملہ اس کے سپرد کر کے آپ بالکل فارغ نہیں ہو جاتے، بلکہ ہر وقت دھیان اور کوشش اس کی طرف لگی رہتی ہیں۔

(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ آپ ظاہری اسباب کو معمولی طور سے صرف اس لئے اختیار کریں کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں اختیار کرنے کا حکم دیا ہے، اس کے بعد معاملہ اللہ کے حوالہ کر دیں اور یہ بات ہر آن مستحضر رکھیں کہ یہ ظاہری اسباب کوئی حقیقت نہیں رکھتے، مگر اللہ ہی ہے، چنانچہ آپ کی بیشتر توجہات اللہ ہی کو پکارتے اور اسی کے سامنے اپنی حاجتیں بیان کرنے میں صرف ہوں اس کی مثال ایسی ہے جیسے ایک بچے کو جب کبھی کوئی ضرورت پیش آتی ہے، وہ بس اپنی ماں ہی کو پکارتا ہے، خود کچھ ہاتھ پاؤں مارے بھی تو اس پر مطمئن نہیں ہوتا، اس کی توجہ اسی کی طرف رہتی ہے کہ کسی طرح ماں متوجہ ہو جائے تو وہ ہر مشکل کو حل کر دے گی۔

(۳) تیسری صورت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پر اس درجہ بھروسہ کیا جائے کہ ظاہری اسباب کی طرف مطلق نظر نہ ہو، یہاں تک کہ اللہ کو پکارے بھی نہیں، اور یہ سمجھے کہ وہ تو خود میرے دکھ درد کو جانتا ہے، وہ خود ہی مدد اوکریے گا۔

ایک روایت ہے کہ جب نمرود حضرات ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈال رہا تھا تو حضرت جبرائیل علیہ السلام حاضر ہوئے اور پوچھا کہ اگر کسی خدمت کی ضرورت ہو تو میں حاضر

ہوں۔ حضرت خلیل اللہ نے اس کے جواب میں فرمایا۔

﴿أَمَّا إِلَيْكَ فَلَا، وَأَمَّا اللَّهُ فَنُوعِلَمُ مَا بِهِ﴾

”تمہاری تو مجھے احتیاج نہیں، ہاں اللہ کی طرف محتاج ہوں، مگر وہ میرے حال کو خود جانتا ہے۔“

توکل کے ان تین درجات میں سے پہلا درجہ تو عامیانہ توکل ہے جو توکل کا بالکل ادنیٰ درجہ ہے، اور تیسرا درجہ توکل کی حقیقت کے اعتبار سے تو بہت اعلیٰ ہے، مگر یہ انبیاء و صلحاء کے خاص احوال سے متعلق ہے، دائمی طرز عمل کے لئے شریعت میں مطلوب نہیں ہے۔

شریعت میں مطلوب توکل کا دو سرا درجہ ہے، آنحضرت ﷺ نے سنت اسی کو قرار دیا ہے، کہ ظاہری اسباب کو معمولی طور سے اختیار کرو، اللہ سے دعائیں بھی کرو، لیکن بھروسہ ان ظاہری اسباب پر کرنے کے بجائے اللہ ہی پر رکھو۔

توکل اور ترک اسباب

بر توکل پایہ اشتربہ بند

بعض ناواقف لوگوں نے توکل، ”کوہمت غلط استعمال کیا“ انہوں نے اسباب کو بالکل ترک کر دینے کا نام توکل رکھا ہے، بعض صوفیاء نے جو اپنے کچھ اقوال یا اشعار میں ”ترک اسباب کو قابل تعریف قرار دیا ہے“ یہ لوگ اس سے استدلال کرتے ہیں، حالانکہ ان کا منشا یہ تھا کہ ظاہری اسباب کی حقیقت ہر آن پیش نظر رکھو کہ حقیقت میں نہ وہ کوئی فائدہ پہنچا سکتے ہیں نہ نقصان، نفع و ضرر تمام تر اللہ ہی کے قبضے میں ہے، ان کا منشاء یہ ہرگز نہیں تھا کہ ظاہری اسباب کو بالکل چھوڑ دو۔

یہاں ”ترک سبب“ کے مسئلے کی تھوڑی سی تفصیل عرض کر دینا مناسب ہو گا۔ واقعہ یہ ہے کہ انسان اس دنیا میں جتنے کام کرتا ہے اس سے یا جلب منفعت (نفع حاصل کرنا) مقصود ہوتا ہے یا حفظ منفعت (حاصل شدہ نفع کی حفاظت) یا دفع مضرت (کسی نقصان کو ختم کرنا) تین کاموں کے لئے ساری دنیا دن رات سرگرداں ہے، اللہ تعالیٰ نے ان میں سے ہر ایک کام کے لئے کچھ اسباب بنائے ہیں، ان اسباب کی تین قسمیں ہیں۔

(۱) یقینی اسباب

یعنی ایسے اسباب جن کے ذریعہ مسبب کا حصول یقینی ہوتا ہے۔ مثلاً بھوک لگ رہی ہے، روٹی سامنے رکھی ہے، یقین ہے کہ اس کے کھا لینے سے بھوک رفع ہو جائے گی۔ ایسے اسباب کو چھوڑ دینا توکل نہیں، جنون ہے، اور شرعاً حرام ہے۔

(۲) ظنی اسباب

یعنی ایسے اسباب جن کو اختیار کرنے سے مسبب کا حصول پوری طرح یقینی تو نہیں ہے، لیکن عادتاً ہو جایا کرتا ہے، مثلاً تجارت، زراعت وغیرہ کے ذریعہ معاش کا حصول، ایسے اسباب کو ترک کرنے کی بھی دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ نہ سبب کو اختیار کرے، نہ اسباب کے ماحول میں رہے، مثلاً کوئی شخص جاکر جنگل میں جا کر بیٹھ جائے، یہ تو شرعاً ناجائز ہے، دوسری صورت یہ ہے کہ اسباب کے ماحول میں رہ کر اسباب کو چھوڑ دے، مثلاً شہروں میں لوگوں کے ساتھ رہے لیکن کسب معاش کی فکر نہ کرے، عام حالات میں تو یہ بھی جائز نہیں، لیکن چند شرائط کے ساتھ جائز ہے۔

(الف) صاحب عیال نہ ہو یعنی کسی کا نان و نفقہ شرعاً اس کے ذمہ نہ ہو۔

(ب) صاحب عزم اور پختہ کار ہو۔

(ج) ہر حال میں راضی برضا رہے۔

(د) کسی سے صراحۃً یا اشارۃً سوال نہ کرے۔

ان شرائط کے ساتھ کوئی شخص علا جا اسباب معاش کو ترک کرے تو شرعاً جائز ہو گا لیکن ان میں سے کوئی ایک شرط بھی مفقود ہو گئی تو ناجائز ہو جائے گا۔ جن صوفیاء کرام سے منقول ہے کہ وہ اسباب معاش کو ترک کر کے بیٹھ گئے تھے ان کا حال یہی تھا کہ وہ واقعاً راضی برضا تھے، اولوا العزم اور پختہ کار تھے، کسی دیکھنے والے کو گمان ہی نہ ہوتا تھا کہ یہ فائدہ سے ہیں، یا انہیں روپے پیسے کی کوئی ضرورت ہے، قرآن کریم نے اصحاب صفہ کی یہی شان

بیان فرمائی ہے کہ:

﴿يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ﴾ (بقرہ)

”ناواقف آدمی ان کے نہ مانگنے کی وجہ سے انہیں مالدار سمجھتا ہے۔“

پھر یہاں یہ بھی یاد رکھئے کہ جن حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم یا صوفیاء کرام سے اسباب معاش کو ترک کرنا منقول ہے، وہ کسی دینی یا اجتماعی ضرورت یا علاج نفس کے لئے تھا، ورنہ عام حالات میں افضل بہر صورت یہی ہے کہ انسان کسب معاش کرے اور یہ توکل کے کسی طرح متنافی نہیں ہے، انبیاء علیہم السلام، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور اونچے درجے کے عارفین کا توکل یہی ہے کہ وہ کسب معاش کر کے نظر اللہ کے سوا کسی اور پر نہیں رکھتے۔

انوار سہلی فارسی کی مشہور کتاب ہے، اس میں ایک بڑی حکیمانہ حکایت نقل کی ہے کہ ایک شخص نے ایک کوئے کو دیکھا کہ اس کے پر کٹے ہوئے ہیں، وہ دل میں سوچنے لگا کہ یہ بیچارہ کیسے زندہ رہے گا؟ اس کے لئے خوراک کیسے مہیا ہوگی؟ ابھی کچھ ہی دیر گزری تھی کہ ایک عقاب نظر آیا جو اپنی چونچ میں ایک شکار پکڑ کر لایا تھا، یہ عقاب کوئے کے قریب پہنچا اور کوئے کے منہ میں شکار ڈال گیا۔ اس شخص نے جب یہ دیکھا تو خیال آیا کہ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوقات کو اس طرح بھی رزق دیتا ہے۔ پھر میں تلاش معاش کی فکر کیوں کروں۔ اللہ تعالیٰ خود میرے لئے رزق بھیجے گا، چنانچہ وہ ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر بیٹھ گیا، کئی روز گزر گئے مگر اسے کچھ نہ ملا، پھر کسی حکیم نے اسے سمجھایا کہ بندہ خدا تجھے دو پرندے دکھائے گئے تھے، ایک پر کٹا ہوا، دوسرے عقاب۔ تو نے کوا بننے کو ترجیح کیوں دی؟ عقاب بننے کا خیال کیوں نہ آیا؟ جو خود بھی کھاتا ہے اور دوسرے معذوروں کو بھی کھلاتا ہے۔

یہ حکایت توکل کی حقیقت کی بالکل ٹھیک ٹھیک نشان دہی کرتی ہے جس شخص کے پاس اسباب و وسائل موجود ہوں اس کا اسباب کا چھوڑ دینا غلط ہے، اس کی مثال عقاب کی سی ہے، اسے خود بھی کھانا چاہئے، دوسروں کو بھی کھانا چاہئے، ہاں! اگر کوئی شخص معذوری یا مجبوری سے اسباب سے محروم ہو جائے تو پھر یہ غیر معمولی فکر بھی غلط ہے کہ روزی کہاں سے آئے گی؟ اس کو ہر آن یہ سوچنا چاہئے کہ اسباب و وسائل تو چند آلات تھے، اصل

رزاق تو اللہ ہے اگر اسے زندہ رکھنا منظور ہے تو وہ کوئی نہ کوئی انتظام کرے گا۔

چنانچہ صوفیاء کرام نے اس مسئلے پر گفتگو کی ہے کہ جن صورتوں میں انسان کے لئے ترک سبب جائز ہوتا ہے ان صورتوں میں بھی اسباب عادیہ کو ترک کر کے ٹوکل کرنا بہتر ہے یا اسباب عادیہ کو اختیار کر کے؟ شیخ عبد اللہ تیسوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جو شخص اسباب کو اختیار کرنے پر زبان طعن دراز کرے وہ اللہ کی حکمت پر اعتراض کرتا ہے اور جو شخص (جائز مواقع پر) اسباب عادیہ کو ترک کرنے پر اعتراض کرتا ہے وہ توحید کی حقیقت کا انکار کرتا ہے لہذا ایسے موقع پر جائز تو دونوں ہیں لیکن افضل و اعلیٰ طریقہ وہی ہے جس کی تعلیم انبیاء علیہم السلام اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے دی ہے اور جو ان حضرات کی سنت ہے اور وہ یہ کہ اسباب کو اختیار بھی کیا جائے لیکن بھروسہ تمام تر اللہ پر ہو اسباب کو کار ساز نہ سمجھا جائے۔ اس حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے ”اعتقل ساقیا و توکل“ کے سادہ مختصر اور مبلغ جملے میں اسی حقیقت کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

عصر حاضر میں خاص طور سے ”ٹوکل“ کا صحیح طریقہ یہی ہے کیونکہ جن مواقع پر ترک اسباب عصر حاضر میں خاص طور سے ”ٹوکل“ کا صحیح طریقہ یہی ہے کیونکہ جن مواقع پر ترک اسباب جائز ہوتا ہے وہاں بھی اسباب کو چھوڑنے سے آج کل سینکڑوں مفاسد اور غوائل کا خطرہ ہے اور یہ چیز کم از کم کبر تو پیدا کر ہی دیتی ہے۔

(۳) اسباب خفیہ

ہاں اسباب کی ایک قسم اور ہے جسے اسباب خفیہ کے نام سے تعبیر کیا جاسکتا ہے اور وہ ہے دور از کار اور باریک تدبیروں کے پیچھے پڑنا یہ چیز بلاشبہ ”ٹوکل“ کے منافی ہے اسلام کی تعلیم یہ ہے کہ جس مقصد کو بھی حاصل کرنا ہو اس کے لئے سامنے کے ان ظاہری اسباب کو تو ضرور اختیار کیا جائے جو انسان کے بس میں ہوں قلب و دماغ کو لمبی چوڑی تدبیروں کی فکر سے آزاد رکھا جائے حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی بات کو اس طرح تعبیر فرمایا ہے کہ۔

﴿اجملو فی الطلب و توکلوا علیہ﴾

”کسی چیز کو طلب کرنے میں اختصار سے کام لو اور پھر اللہ پر بھروسہ کرو۔“
صحیح مسلم کی ایک حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان افراد کا ذکر فرمایا ہے جو بے حساب جنت میں داخل ہوں گے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ وہ لوگ ہیں جو

﴿لا یکتون﴾

”دلغ دینے کا علاج نہیں کرتے۔“

اس میں بھی اسی طرف اشارہ ہے کہ باریک تدبیروں کے پیچھے لگنا اسلام میں پسندیدہ نہیں ہے کیونکہ اہل عرب میں لوہے کے ذریعہ دلغ دینے کا علاج آخری علاج سمجھا جاتا تھا مقولہ مشہور ہے کہ ”آخر الدواء الکی“ (آخری دوا دلغ دینا ہے) خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معاملہ بھی یہ تھا کہ سامنے کے اسباب اور تدبیروں کو اختیار فرماتے اور اس کے بعد یہ دعا فرماتے کہ اللہم هذا الجہد و علیک التکلیان (اے اللہ! یہ اپنی سی کوشش تھی اور بھروسہ آپ ہی پر ہے)۔

۱۸۵۷ء کے جماد میں دہلی کے چند بزرگ ایک مکان میں محصور ہو گئے باہر قتل عام ہو رہا تھا اس لئے نکلنا ممکن نہ تھا پانی کا جتنا ذخیرہ مکان کے اندر موجود تھا وہ دو تین روز میں ختم ہو گیا۔ جب پیاس سے عاجز ہو گئے تو ایک بزرگ نے پیرا لے کر پرٹالے کے نیچے رکھ دیا اور دعا کی کہ یا اللہ! میرے بس کا تو اتنا ہی کام تھا آگے بارش برسانا آپ کا کام نیچے ہے چنانچہ اللہ کے فضل و کرم سے بارش ہوئی اور سب لوگ سیراب ہوئے۔

خلاصہ یہ ہے کہ اسلام کے نزدیک اسباب کو بالکل چھوڑ دینا غلط ہے لیکن ٹوکل کا مطلب یہ ہے کہ ایک تو اسباب کی حقیقت ہر آن ذہن میں مستحضر رہے اور کسی بھی مرحلے پر ظاہری اسباب پر بھروسہ نہ کیا جائے۔ اس کے بجائے اختصار اور اعتدال کے ساتھ اسباب کو اختیار کر کے معاملہ اللہ پر چھوڑ دیا جائے۔

ابستہ افراط و تفریط سے بچ کر اعتدال کے اس راستہ کو اختیار کرنا بہت مشکل کام ہے

اور عادت کسی شیخ کامل کی رہنمائی کے بغیر اس مقام کو حاصل کرنا ممکن نہیں ہوتا، اس لئے
”مقام توکل“ کو حاصل کرنے کا صحیح طریقہ بھی یہی ہے کہ کسی شیخ کامل سے رجوع کر کے
اپنے حالات و واقعات سے اسے باخبر رکھا جائے اور اس کی ہدایات پر عمل کیا جائے۔